

٢١٧٢

ش . غ

شفاء الغليل في حل مقفل خليل ، لابن غازي
محمد بن أحمد - ٩١٩ هـ . بخط الطاهر

ابن محمد ، ١٣١٨ هـ .

٢٢x٥٧سم

٢٦س

١٨٠ ق

نسخة جيدة ، خطها مغربي مقروء .

٥٣٢١

الاعلام (ط ٤) ٥ : ٣٣٦ الخزائن العامة بالرباط

ق ١/٢ : ٣٣٦

١ - المذهب المالكي ، فقه المذاهب

الاسلامية أ - المؤلف ب - النسخ

ج - تاريخ النسخ د - شرح مختصر خليل



مكتبة جامعة الملك سعود "قسم المخطوطات"

الرقم: ٥٤٩١ - ١٠٩٨٥
 العناوين: شفاء الطفل من كل مرض
 المؤلف: محمد بن علي بن علي
 تاريخ النسخ: ١٢١٨ هـ
 اسم الناسخ: أحمد بن محمد
 عدد الأوراق: ١٨٠ - ٥٤٩٢
 ملاحظات: - - - - -
 - - - - -

اررحله

العمر

[illegible]

مفتی

[illegible]

لغة العربية وفي الجذر ما كنا نأمنه بوجهه وغيره انما الله اعلم بغيره فغيره خلت
ابو عبد الله بن مروزه **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه وزعم الشارح ان عند
الغفلة الضعيف العقل وتلا على هذا **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه وزعم الشارح ان عند
المعتوه انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه وزعم الشارح ان عند
تفسيره للانتقال من العروة في هذه عالم فبعضه وزعم الشارح ان عند
ابن القاسم للانتقال من العروة في هذه عالم فبعضه وزعم الشارح ان عند
ولا في غير ذلك الا اختلافه في الاستعمال ولا يبلغ به مبلغ التفسير الا في قوله تعالى
لان اختلافه في الاستعمال وتفسيره في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه
واستعمله في الاستعمال في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه
تأويله انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه وزعم الشارح ان عند
عنه **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه وزعم الشارح ان عند
كذا **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه وزعم الشارح ان عند
في العروة وفيه ذلك لان الاستعمال في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه
في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه وزعم الشارح ان عند
فان ابو الحسن الضعيف بل هو هذا في العكس وفي قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه
الترتيب وان اخذ احسن من اجماعهم في العروة في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه
اعلم او بعد ما صلاها فلم يعلم في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه
قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه وزعم الشارح ان عند
كان في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه وزعم الشارح ان عند
واختاروا في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه وزعم الشارح ان عند
ما قطع به التفسير في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه وزعم الشارح ان عند
تفسيره في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه وزعم الشارح ان عند
منقول من قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه وزعم الشارح ان عند
الضعيف في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه وزعم الشارح ان عند
ان يعلم في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه وزعم الشارح ان عند
ينزل الملك في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه وزعم الشارح ان عند

فقال

فقال وخرجوا الا بالمساجير الثلاثة في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه
جمعوا في غيرهما وفي قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه
عن المساجير الثلاثة في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه
مما يبلغ من قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه
انما تكرر على ما ذكره في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه
افضل في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه
في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه
تقف في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه
لان ذلك تفصيل للوقوف وحل ذلك في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه
ويكرر التكرار في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه
يعني اوصافه في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه
وراه الامام في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه
الثلاثة وعشر في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه
كما يقع للملكية عند ربك في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه
ليست ما تعجب منه ملك في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه
وفي قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه
احسن المفسرة في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه
تشر الخاضعة في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه
عنه الملاصقة بها وان كانت مما حث غير من قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه
روي ذلك عن مالك في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه
خفا ان المراسم في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه
بالعلوية في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه
وفد كان القاسم في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه
بيد والعباد لان في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه
خلفه وللخيرين احراز في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه
في التفسير في قوله تعالى **فقال** انتقل من العروة في هذه عالم فبعضه

جامعة حلب
كلية التربية
مكتبة كلية التربية
حلب

[illegible]

[illegible][illegible]

ب. فرضیه

في توضيحهم ولاننا سلكنا **قوله** ونزعه الحج بنفسهم كلهم وان لم يعبر المنيعة فنظر اوفى نية حاله
صلاح او علم وهو الذي استلزمه **قوله** وقام وارثه مقامه مع ما خوله في حجة الاصلية انه يفتقر به
لفعل الفاعل في دفعه قد ولد له الحج فلهذا لا يعيننا مثل قوله مع ما خوله في حجة ثم ملأ الخوف ولم يجم فقام
وارثه مقامه كسائر الاجزاء فان كان يعبر الامم بالوارث او يجم ان لم تعين السنة الحقيقية ونجم من
موضع شئ المشايخ او من ميفاته ولا يتنسب به فعل مورثه وقال الشافعي في الخبرين قلنا وفي الغرض
حينئذ الولي على افعال الصبي والبريء ان الولي لم يجده احرا اما والظاهر ان بعض الامم هو وانما
يقول وقوله وارثه مقامه في قوله لم يجم مع ما خوله في حجة في ما يقع له في عدلته في الوافعة على ما
يعمل **قوله** وانما يتعبر بالنية فقامه في قوله مع قول او فعله فقلنا به وعرفنا كذا بقيد انه يفتقر وانما بعد
قال ابن عرفة وغيره في حجة النية كفي المارز والبريء وسند يتعبر به النية كما يصير في ابن يفتقر المروءة
للافتقار اليها في المروءة ما قال انما هم يجمع انهم فلاننا وهو يجمع بيلهم يجمع مع قول ابن عبد السلام لم يفتقر
في التقدير في حجة النية هنا فهو **قوله** وانما يعين العقل والادع يشي به الى اعتبار النية وروي ابن القاسم
بمع اراد ان يعين بالجمع مع ما قلنا فيكون انتم كل من يجمع بين النية والادع يشي به الى اعتبار النية وروي ابن القاسم
ثم رجع الى ما قلنا عليه مع قوله انما يعين الفاعل زاد في مقامه وعلمنا فعله في الفعل بعدم الملائمة والاول
ان يعين والابن يونس عن الغنيمة قال عدلته عليه دم ورفع في بعض نسخ (انما هو مع ما عليه قال ابن عرفة
وابن عبد السلام وزاد ما يجاب به النعم كذا دليل على اعتبار الفاعل اذ لا يوجب له في الظاهر الا ذلك ثم جوز
احتمال عدم الملائمة وغير ذلك وفي المسئلة فيهم صلى الله عليه وسلم من سطر ابن الغلام ولم يوجب فيها
مجموعا **قوله** وان يجمع هذا راجع لقوله وانما يتعبر به نية انه يتعبر بالنية وان وفقت في حال الجمع وكذا
قال سنن وزاد ويظهر انما قلنا في الفقاء قال الفاعل في كلامه فليكن انه يتعبر عليه في انما يجمع
فتبين ما سلم الله هذا مع انه يقول لا يتعبر في النية بل لا بد من فعله مع قول او فعله فقلنا به فبنا
قوله وان نسي بقران ونوى الحج ورجع منه ففعل له اداء اجماعه لم يفتقر في نفسه ملازم به (هو نعم) او اورد
او فزان فبانه لا خزي لا حوكه فيعمل على انما في ان كان هذه الواقعة في نفس الامم نعم في الفاعل عليه
الحج وان كان الواقع الايراد يظهره وصورة الفاعل وامرنا ان كان الواقع الفاعل مع الملائمة به ثم لا يقع
بغيرا حتى يجزئ نية الحج الا ان ينيق الفاعل اذ كان الواقعة في نفس الامم نعم في الفاعل فيكون على هذا
فزار في الحج على النعم قبل الفاعل وهو معنى قوله ونوى الحج فبنا في العمل على الفاعل فلا يشبه
وما ذكره من ايرادنا نية الحج فانه اعرجا بيسر واختارنا انما قلنا وقال ابن يونس صواب وقال ابن
يونس هو نفس قولنا يشبه وقال النسي هذا المشكك المرنيعين في موضع ذكر النعم ومركب الحج وامثله

المعنى في قوله غير الحج والاعمال قوله وفيه منه ففكر ففكر من ان ذمته لا تنفي وان جاز به هذا اللفظ
الحج ما من العلم وكله على هذا فيقول ابن الحاجب عمل على الحج والقرآن اذ قال معصية انما يتحقق
لنفي بان ينوي الحج اذ في قوله وسبغ بانه على ان يفرق ويظهر للفرق وبيان بل العلم لا يمكن ان يكون
انما احرم اوله بغيره وشبهه في الاستحلال فقال ولا ينسب ما احرم به نوى الحج وقادى قارىءا وفكاه وسعى
واذا اخبر اعظم هو فليست له **قوله** كنهه اورد او تفتح ليس بمتكبر لاصل المسئلة فيه ان يفتح معنى ما ارم
به من كل الوجوه وهذا من ان يفتح معنى بغيره ولا يفرق ان يشهد هذا احرم بالاداء او التفتح فلنا فينبغي
به في الاخر بالاحوط وهو هذا لا ينسب بغير السلام في تشييع ابن الحاجب فيمكن ان يكون يكون وسعى لانها
تتضمن في بيده الحج والعمرة ولا يعلل لاحتمال ان يكون احرم حج فيكون خلافه من روى حج العقيقة
ثم عليه هوى لنا في الخلاف لاحتمال ان يكون في العلم فان ابن الحاجب ونفى الحج قال ابن عبد السلام
يعني بغيره من السعي ثم قال وهذا لا يخلو من التبع في اعتبار فصوله في الرفة لان كان في نفسه الامس
في حج وهو متقاد عليه وان كان في علمه بالعلم بانها هو تفتح ففكر جميع اركانها وانما ارم بترك
تعدا ليعرفى فلنا ان كان من نواه وهو التفتح للذم فيكون من انى بل من جزم في التفتح وهو العلم ونفى
الحج في الاخر وهو الحج وهو العلم بوضوح القضية المسئلة فيمن شكك هل اورد او اعظم لم يذكي انشاء الحج ونفى
على ذلك غير **قوله** وكلمه ولا يسعى الى اذ ارد به في طواف الاعمى فانه يكمل الطواف ولا
يسعى لان من انشاء الحج ما يمكن ان يسعى الى اذ ارد به في طواف الاعمى **قوله** وكذا قبل التركيع لا يعرف ان
راجع للارداف وهو مقابل لقوله او يرد به بطوافها والجميع للمضى اهتة فيصير حج في المرونة ان
من اردى الحج بغير ان طوافه وركع ولم يسع او سعى بعض السعي كركل ذلك فله فعل مضى على سعي
ثم قيل ويستأنف الحج فلان يبيى بعمارة **قوله** وحج ما علمه الاوجه فيه ان يكون معورا
مقترنا بوجوهها عليها على قوله عدم اقامته **قوله** رضى ان رعى لوفاء كان رعى بركعة واحدة الكلام كان اعم
فانكر **قوله** منه البركة والعدد اخرى كانت يجمع بغيره على اربعة التكفيي احدها ان لا يتراعى القضا
والسائر ان البركة تقوى والعدد يتحقق بكونه قال منه البدو في حال كونه من ثم يستأنف فقال
والعدد انية وكما اخرى فالعدد متبدا اخرى غير ونفى قوله في التماسك بغير العدة فيكون ذلك
اربع وفيلان على القضا واربع على المرونة **قوله** وللجنة ليس بغير ثمة ووضعا على فيه ثم كثر مقتضى
عليه التكميل بنى انه لا ياتي به الا بعد تقدير ما قبله وعلى هذا عمل فعل هذا لا يجمع بين الاستسلام والتكبير
وكانه نسب في التوضيح الكلام المرونة وليس كركل بل قال فيها ولا يرد التكميل كما جاز اهاك طواف
واجب او تركه وفي المرونة ويستلزم التركي كلما في ناهي كركل غير هذا **تكميل**

بعض

بعض شيخ ابن الحاجب بخلاف التكميل الذي يليان الحج فانه يكمل ففكر ففكر ان لا يكون التكميل مقاد
ابن عزة وقول ابن الحاجب يكمل لهي للاعر فيه قوله واستسلام الحج والسياسة بغير الاول اذ بغير التكميل
الاول منه معا فانه سنة وكركل في الجواهر واليه روي التوضيح ما في المرونة من التفتح بالاستسلام في التكميل
الاول والتكميل ما بغيره منى على ان الله سبحانه في ذلك التماسك في التمسك **قوله** والبيت اذ وفيه دخول البيت
زاد في ضابطه ويجوز ان يرد احدها ان يفتح معنى وضع في البيت مسارا **قوله** التمسك بغيره التمسك وحمل العادة
على ان يكتشف احدها منى ثم يفتح معنى ذلك المرونة العسجية والتمسك بغيره وضعوا في الجوار المقابل
للبيان مثلا سمعوا العروة الزمنية وقرعوا فيقاس على العوام شققة حتى يعلم اليه ويكفي بعضهم
على بعض وربما كان ذلك من التمسك والتمسك فالتكليف عليه وشبهه على ذلك وان كان في قوله ففكر
الزمن والتمسك خوف ان يفتا **قوله** والسعي من بان في تشييع زاده مناسك ويستحب ان يستحق
عزوه بغير البيت فلا يمكن من التمسك والتكليف وعما الشك ان غشى على عن روية البيت فارد
باشتره هناك دارين وانت يجب ما دفعه للمرونة **قوله** وكركل الطواف بغير المضي فيك
تقبله تقوى طوافه وصيغة العموم في الطواف هذا وقوله قبل في صبغة ركني الطواف او وجوهي تردد
تقفق فتقول طواف التكميل وفرضي الفرضي في ديمه قد علم هذا انك تدرى فانه قال التمسك في
الطواف الطواف الموقوف كالبركة بان لم يركع من طواف او التمسك بغيره استأنف بغيره في السبع
ماجر قطع وركع فانه انى لعل السبع في كعبته وانما كان في الاختلاف فيه ومقتضى المذهب ان اربعة
اسابيع طواف التمسك وتوجب الاستغناء في حال الفرضي بغيره الكلام من التمسك والتمسك الا في
ووجوب الاستغناء يتبع به التمسك في طواف التمسك بوجوب الاستسلام في الطواف وهو طواف في
المزعب وكلام تشييعه وعلى هذا تكون المسالك التي في التمسك فيها بالتمسك سعة الحج والعمرة والتمسك
والعموم والاعتكاف والاقامة والطواف والابواب لها قوام وفول المالكية في تكميله محمول على
عزله من نوا على ان التمسك مع في جود الوضوء وغيره من فرائض الفرائض ونباه المصدا والعرفه وغيره
من الفرائض الحاجب القامق بالتشروع فيه هو وان شئت شجينا الاستدلال بغيره انما في التمسك
الغيب ارم بغيره التمسك في حال انشاء الايام ارم بغيره صلاة وصوم ثم حج وعمرة طواف عكوف
والتمسك ففكر وفي غير هذا كما توقعه والكلمة غير من شئت فليقلع من شئت ففكر يعني في الوقت
بناه الطواف كالمساجد والعتكاف والسفاد بان ومع الدبر وغير ذلك الا ان ما نسب الفرائض للتمسك
مما ان مقتضى المذهب ان اربعة اسابيع طواف فيك نفي حسميا يستلزم في تكميل التمسك وتكميل
التعقيب وسعيه الله ولا يزيد **قوله** وكركل في ناهي كركل غير هذا **تكميل**

٢٧

الاعراض الان تكون له نية **قوله** ولان خبرك وصارت كل بقا ان لم يلم به ان لم يلم بالخالق فيجب
حتى صارت كل بقا هذا هو المتبادر من العقل على ان لم ينفك عليه هاتين القوتين والماضي هذا هو المرونة فيجب عليها
مكيها بعد ما بينت فقال وان حلف ان لا يدخل هذا الدار فتعذر من خبرك حتى صارت كل بقا مكيها لم يثبت
بله نيت بعد ذلك فلا يدخلها وان دخلها مكيها لم يثبت ان لم يلم به ان لم يلم بالخالق فيجب
مع ان معنى ماء المرونة الان لم يلم به بالهدم والتخريب وفيه بعد والتمتع على **قوله** لا بد من دخول دار النار
به لقوله المرونة وان حلف بكلاف او غيرك ان لا يدخل دار رزق ولا يقبله معه الا بالذن محمد معاذ الله
لم يجرى اذن وارثه اذ لم يجرى يورثه ما دخل او فقهه حقا **قوله** او بعد فساد ما لم يفسد من قبله فسادا
الهدم والماضي مسألة ثالثة في انك انما تعلم المعلوم على اكله بعد فسادك والفقولان محذوران في رسم
ان او كنه من سماع عيسى وذكر النعمي عيسى عن مالك النعمي وعنه سمعون النعمي واخبر النعمي لوهيبي
امره على حمله على العادة والعادة ان يترك غير فاسد والثاني انه اذا فسد ذهب بقله وسلك على نية
لما كنه لم يجرى الا بجميع ما لم يفسد وان كان خبرك انما يفسد فذلك اخذ لان جميع موجود **قوله** الان
تقوا انكم انتم الان تنتم احدى المراتبة في قولك ما تزوج عتق خليفته الهكم قال في سماع ابا رزق من كتاب
الامانة بالكلية وان توارثت فذوالاراد ان تاخرها ونحوها دون الهكم فقلت بعد حاشا **قوله** الا
لنقروا به على معين باجمع الضمير في به للعال وهذا الجمع من التوارث والنكاح والى غيرهما من المعنى
الضيق ونعم في التوضيح وفي بعض النسخ كنعروا بالكتاب في تفرقة ماله فقلت في يوم جميع ما فهم ثم
اراد الرجوع في ثلثيه بعد صير رتبة ميراثهم وهو يشبه النقص على معين من هذا الرجوع وهذا الجمع وان
لم يكن مذكورا في مشايير النعمي فعليه حمل ابي رزق فقل ابي الخاجب ولا يخفى فيه عليه فقلان وعقود التوضيح
بله الماحوزة كلام ابي بشير هو وانما ابي بشير اختلف المذهب في تفرقة جميع ماله هل ينفق عليه ام لا
قل بعد كلام وانما الخلاف المنفرد اذ اخرج جميع ماله ينفق عليه او لا وعنده ابي عيسى على الصفة المحركة من
النذر واليمين وبه يشتر ابي عبد السلام كلام ابي الخاجب ولا ينفق هذا الضمير المغير في الصورة فلا يفرج حقا
لكلاف **قوله** ولا ينفق وانما ينفق انما على الجميع ما يسمى بمعكوف على فاعل انم وجملة اني على الجميع صغيرة
لعمري وجعل المعنى غريبة لانه انما ينفق انما على الجميع ما يخرجه ولو كثر كتنسقة اعتشار اخرى **قوله** وهري
به مني لما لم يجمع فاعلم بعد راجع ما ان يفعل ذلك انما انتم اوجي **قوله** وهذا اختلف هل يقوم اولاد
نذبا والنقص ان كان يميز نذرا وملك كلام معن كرميه هل من نذر ذلك واحد منها بلوا العا لعمري
والا لئلا ينفق على كرميه انما ينفق لانه فقل وهذا اختلف ان لا ينفق له اى نية فينفق فقال هل يقوم على
نفسه ام لا وفيك له اذ قلنا نفي النقص على اى وجه فقل نذبا نذبا وبل انما نذبا فقال انما

الاعراض

اليعرف هذا واحدا بالآخر اى في التوضيح واذا كان النعمي النعمي الختم باخذ النعمي وان
لم ينفق فلا يكون النعمي مسئلة انتهي بمقامه فليس اولى بلوا فقص المله على فوله وتكلم ان وصاروا
ذكي الغاية بالاعراض واللسان كان اسعر بظاهري المرونة واحدا مع اعتبار اهل النعمي ونفا ماله التوارث وتكلم
ابن يونس فقل انتهي وان ارجع النعمي بعد ان وصل الى الرجل وفرا منه فليس له ان يفسد ماله
عليه معنهم التام **قوله** انما ينفق لانه لو كان ينفق لكان ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي
هذا هو الذي ينفق لانه لو كان ينفق لكان ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي
او رسول يريد ان ينفق الكلام فقل انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي
حيث امره بيمين **قوله** والماضي اى احد المراتب الاخرى ان يحمل على ما اذا كان اخذ لما ثبت الكتاب به
ما مسكه او ماله او نفي حامله عن ابي الهادي المعلوم عليه فقل انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي
بله الخلف لا يثبت وفرد قل في التوارث ما يثبتها فقال ولو كان الخلف للمسلم او كونه كذا ولا ينفق
او روى النعمي وماله او عكاه المعلوم عليه فقل انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي
المعلوم عليه هو مسئلة اخرى **قوله** وبعد اعلامه كذا هو الهوى فيصدر الرابح وكذا قوله او اعلام
وان ثلث **قوله** وانما ينفق لانه لو كان ينفق لكان ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي
وان كان بعد في نية يترك انما ينفق لانه لو كان ينفق لكان ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي
وغيرها وهو ماله فقل انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي
مريد انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي
الجدار وهو فقل انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي
في الخارج اذ لم يكن بناء وثيقا بالحق وفكره بل كان ما جرد النعمي ونحوه والثاني الخلاف في اخذ العا في اذ
عبي الدار فقال بعد ان اذ قلنا كما تليق به المله اما الاول فيلحق به جميع ابي حنيفة المرونة خلافا لابي
الملاحشور وابي عيسى واما الثاني فقال ابي حنيفة والملاحشور في قوله في المرونة سماه اى لا اخذ الملاحشور
في المعينة وهو فقل انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي
الضيق وزاد ان المسألة النعمي معا علة في بليها اى انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي
ومر ان غلب بظنا وكيل تقاضا ومفوضا هكذا في اكثر النسخ وهو اللابح في بعض النسخ **قوله** وهل نذرك
في لا يجرى او ضمني فقل انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي
في لا يجرى انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي
نكها مع العلم ان نذرا فله النعمي ونعم وان قال لا يجرى انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي انما ينفق على النعمي

[illegible]

الدولة

معنى

الاولانية لا يستقام مدود من الموكح وكل المذهب على تفصيله عليهم اثار اولاد معتقك ورواه قال
 (شعب) بن الولاد ونعم زحبا العاجي ولله ليس من موكح ولا من دفع الحق تعليم وماتك عن المعتق من
 المام به فكل المرونة ان امي وليا في وجه وليك جاز عياض مقلد عن الكثر العفقاء مولانا او من تحت ابيها
 ابن ليلية مزمعهم جواز موكحها (نكاح) اعتقا او مولانا المامقل صحفون عن العقيم ان المام الى ليست
 بولي ولا في هذا مع قبول شيخهم المعروض عليه كذا في (السنن) على اعل بالعبارة ولم ينفق في النواصير على
 ان ابن عير السلام عن هذا البحث في موضع اخر بقوله (يعني) الشيوخ وقال فيه نظم **قوله** ومعتق من غير
 نسلا الخ نيز هو كقول في المرونة لا لا الف ليست من نسلا هذا الخ نيز فزاعتقك رجل مسلم مجوز **قوله** وصح
 فوكيل زوج الجميع في سماع عيسى للباس ان يعزل الرجل نوايا او غير او او الى على عقد نواحد ابو
 عن موزادة اب شاعر او صبيبا لا اعي **قوله** لا العكس اشارة بقوله عير اعي في الشك اذا وكل الرجل
 مكيك وجه ماع احب في وجه من غير ان يستاذن لا يدخل هذا الاختلاف المام في قول لوليبا زوج من
 اعيت والبرق بين ذلك على احر القولين ان الرجل اذا في النكاح فز على علم لان الطلاق بين المام الى
 اذا في وقت ذلك لا تقدر على علم لم على انه ام لا تستكفيج في بعد اذا انقضى عليك استنقضي بين با علمك
 عن وعقدك عليك وان تقدم فغير صحيح له على احر القولين وذلك المسمى في فوكيل الزوج اذا لم يعير المام الى لا علمهم
 انهم يتخلعون ان ذلك بيان من الان يعلم انه مضر للاجتهاد له رد ذلك ثم قال ومختلف اذا وكل رجل ام الى
 لشي وجه من وجه من نفسه وعقد ذلك وليها وان لا يلزم امين **قوله** وممن موصي وان يكتم شهود اذ لا في
 الاستشهاد على هذا الوجه عما كونه نكاح سمى **قوله** وعرفوا المشهود مجوز لقب الشهود ورواه (الشيخ)
 فخور لري ضعف النسب **قوله** ومكلفا ما النكاح للجل اليه وممن مكلفا ما كان ما النكاح الى احل ماما
 فسد لعقد سموي ما تقدم في الفسمي قبله ولما مما ممن ان لم يدخل ويكلم وما ممن قبله يدخل **قوله**
 والنكاح العبر والمارة معكوكا بل الخ على قوله كرم وشقور ولم يكتم لنا خير وجه لم عرفنا ان تيقنا لما علف
 عليه ولعل تاخير ما خرج المبيضة **قوله** اختلاف القيم للنكاح المستخفا للمعص ان مارة اطلق الزوج بعد
 انبائه اختيلا او مبيعا المسمى ان كان والا فلهذا في الشك وان كلف قبل البقاء فلهذا فيه ان لا يملك
 الدرهمي **قوله** وان زوج بشرط او امين في مبلغ وكلم قبله انضابا انما علفك بلغ بالاولاد والبقاء
 او في لان النكاح معرض في العقيم المزوج في حال صغرهم بالشروط متيقين ان بلغوا بعد النكاح والنزاع اكثر انضج
 وكلم مبيعا للباعك وهو العقيم وهذا اليك من الصخرة التي مبيعا وكلم مبيعا للمعقول **قوله** لان مام
 به معصوم قوله به انه لورد عليه بغيره لم يكن لرد نكاحه وهو احد القولين فلان ابن بشير وان اطلع
 بعد رضاه على عيب فدينه قبل ان يردك لما اطلع عليه وهله يرد بالعيب ان رضاه به شيئا لان رضاه يقين

الدولة

مفاداً وبالله تعالى التوفيق **قوله** ولا تقربا فيه يعبرها أي ولا تقربا في الرضى بمعنى رضا غير الموت والهلاك
قوله والرضى مدونه على ما على جاز **قوله** لا ان اطارك فبك العرش او استغنىك ورضا فبك وجوبه اطارك
اذا ان قبل العرش يقال اطارك اطارك اطارك على الجازي عما جى سبب وجوبه مدونه فاداه انما هو في كل يلزم
نفي التوفيق سبب الوجوب وهو هذا العقد ام لا لانك استغنىك استغنىك فبك وجوبه كما يشاهد في سببك التوفيق
قبل التشرع فيه فلو ان كان لا تستغنىك تفتة المستغنىك عما رويك قبل يلزمك لان سبب وجوبه مدونه
اولا يلزمك لانك اطارك فبك وجوبه مدونه فاداه انما هو في كل يلزمك لان سبب وجوبه مدونه فاداه انما هو في كل يلزمك
الرضى للوارث واجد رضى التشرع ما انك لا تفتة المستغنىك عما رويك قبل يلزمك لان سبب وجوبه مدونه فاداه انما هو في كل يلزمك
الوجوب ولا يجزى بان تفتة المستغنىك عما رويك قبل يلزمك لان سبب وجوبه مدونه فاداه انما هو في كل يلزمك
التفتة المستغنىك عما رويك قبل يلزمك لان سبب وجوبه مدونه فاداه انما هو في كل يلزمك
في هذا السلك وقربك العرش اطارك فبك وجوبه مدونه فاداه انما هو في كل يلزمك لان سبب وجوبه مدونه فاداه انما هو في كل يلزمك
قبل وجوبه يلزمك فبك وجوبه مدونه فاداه انما هو في كل يلزمك لان سبب وجوبه مدونه فاداه انما هو في كل يلزمك
ارتفعتك كما قبلت للاعتد بنفسك او رويك تفتة المستغنىك عما رويك قبل يلزمك لان سبب وجوبه مدونه فاداه انما هو في كل يلزمك
مفاداً وبالله تعالى التوفيق **قوله** لا ان اطارك فبك العرش او استغنىك ورضا فبك وجوبه اطارك
وذا صرح ابي عبد السلام بان بعضنا نقاب هذا الاصل اقوى من بعض **قوله** واخت شافعية اولاد الام
والهبة لكون الهبة مملوكة على ائمتنا وكذا في ذلك وعند شافعية اولاد ائمتنا معنيك فبالله الام ان تكتي
من نسب الامم وبالله تعالى التوفيق **قوله** لا ان اطارك فبك العرش او استغنىك ورضا فبك وجوبه اطارك
ببب الاخت والهبة **قوله** في العباس يوم النوح وتناول تلك النكاح بالسر كما قال في المرونة في الجواهر
والنوح في النكاح العباس يوم النوح صرافا منك باختيار يوم النوح في اليوم العفد وهو مقتضى تقيي
ابي عبد السلام لقول ابي الخاحب وهو المثل في العباس يوم النوح والآن الله في التوضيح خلاصه فقال
يعني ان نكاح النقيض (العباس) نكاح النقيض (العباس) من الهبة يعني فيه معنى المثل
يوم العفد والعباس يعني فيه يوم النوح واستغنىك ابي الخاحب عن كل حكم الهبة بالمعصوم على
ما علمت عادت في الظاهر الهبة كالمعصوم كالمعصوم فبك يعني في الهبة يوم النوح ان دخل يوم النوح
ان لم يدخل وهو الاختلاف على الخلاف في هبة النور ان اطارك فبك وجوبه مدونه فاداه انما هو في كل يلزمك
او يوم الهبة وهو هذا على المشهور كما في قولنا جميع جميع **قوله** ولا تقربا فيه يعبرها أي ولا تقربا في الرضى
ببب ابي الخاحب في التفسير في بعض النسخة والاولا في قوله تعالى انما هو في كل يلزمك لان سبب وجوبه مدونه فاداه انما هو في كل يلزمك
لان تقربك في الاختلاف الهبة الشبهة واختلافه قال واللا يدخل فيه ما اذا اختلفت الشبهة وكان

الشبهة

(الوجه)

الوجه رضى بمفاد من صور الرضى المختص ما لا يجب فيه المدعى فلا يبرق **قوله** ولا تقربا فيه يعبرها أي ولا تقربا في الرضى
في قوله ابي الخاحب تبعا للابن عبد السلام **قوله** ولا تقربا فيه يعبرها أي ولا تقربا في الرضى
على الراجح لا ابرام ولا تقربا فيه يعبرها أي ولا تقربا في الرضى
وتحقيق ابي الخاحب في قوله تعالى عليه واعلم مسئلة ان لا يلزمك انما هو في كل يلزمك لان سبب وجوبه مدونه فاداه انما هو في كل يلزمك
فكان ذلك من التوافق والتمتع العتيق وتوافق ابي الخاحب في قوله تعالى عليه واعلم مسئلة ان لا يلزمك انما هو في كل يلزمك
والرعي في نفسه ان اطارك فبك وجوبه مدونه فاداه انما هو في كل يلزمك لان سبب وجوبه مدونه فاداه انما هو في كل يلزمك
وفي قوله ابي الخاحب في قوله تعالى عليه واعلم مسئلة ان لا يلزمك انما هو في كل يلزمك لان سبب وجوبه مدونه فاداه انما هو في كل يلزمك
الكلام على هذا ولو شئت ان لا يتجزأ ولد ابرام في كل يلزمك لان سبب وجوبه مدونه فاداه انما هو في كل يلزمك
تعارف في قوله تعالى عليه واعلم مسئلة ان لا يلزمك انما هو في كل يلزمك لان سبب وجوبه مدونه فاداه انما هو في كل يلزمك
في المستغنىك عما رويك قبل يلزمك لان سبب وجوبه مدونه فاداه انما هو في كل يلزمك
ان كل جارية تبنيك عليك وعلى حرة والرجل امهات اولادك فبك وجوبه مدونه فاداه انما هو في كل يلزمك
وكذا تسمي وقوله اصبح وابو زيد في ابي الغر وقوله يصور لائش عليه واعلم ان اولادك اولادك
التشرع فيما يستغنىك من ذلك وانما هو في كل يلزمك لان سبب وجوبه مدونه فاداه انما هو في كل يلزمك
يجبى في يجيبى وقال ابي الخاحب في قوله تعالى عليه واعلم ان اولادك اولادك
وذا على غير ما يستغنىك اخذها من قوله تعالى عليه واعلم ان اولادك اولادك
جارية معه او ليس عودته الى وطنها اخذها او عودته الى المسمى تسمى لائش التشرع في قوله
مفاداً وبالله تعالى التوفيق **قوله** لا ان اطارك فبك العرش او استغنىك ورضا فبك وجوبه اطارك
فبك وقوله ابي الخاحب واصبح في قوله تعالى عليه واعلم ان اولادك اولادك
واخر في المصنفين زيادة بيان ان الاختلاف في العودتي ولانك تعارض في المسمى تسمى لائش التشرع في قوله
ما صوبنا في كلام الله ونفك ذلك تسمى العباد يرك قال في التشرع الا في التشرع اختلفت اذا كانت كالمسنة
فبك الاختلاف فلك ان يلزمك انما هو في كل يلزمك لان سبب وجوبه مدونه فاداه انما هو في كل يلزمك
لدر كلفه وجوبه الدرك انما هو في كل يلزمك لان سبب وجوبه مدونه فاداه انما هو في كل يلزمك
ان المسمى تسمى لائش التشرع في قوله تعالى عليه واعلم ان اولادك اولادك
فبك تارخ الاختلاف في قوله تعالى عليه واعلم ان اولادك اولادك
فبك تارخ الاختلاف في قوله تعالى عليه واعلم ان اولادك اولادك
لان يلزمك التشرع لان التشرع هو الوجه ولان التشرع تسمى لائش التشرع في قوله تعالى عليه واعلم ان اولادك اولادك

في ذلك **قوله** وتنعبر به من الخلق الى ما كان الذي يتقدم به تعالى الخلق منكم بافتقاركم كما ترون الزوج
رضيها حيث كان الذي رخصها فان كان منكم ما علم بان الذي اوج الزوج فانه انما عبر السلام **قوله** ويحل منكم
تجبر القول فيشمل الظاهر والاعتبار والحق **قوله** لا انتم من واحدة او فقه الاثر بالمرجع عطف
على كلامه في اوجها مريضه الصفة له وانما يريد المفعول المفعول به ولا ينبغي انتم من واحدة او فقه وكذا
نحوه بالاعتبار علم ان هذا عبر الزوج وامامه الذي يتردد فلا يميز ان يوفقا انتم من واحدة كما صرح المتكلمين
قوله وليكن انكشافا بالقرين وانما يشهد البينة بتكثيره فخر ارفع على قوله وتنعبر به منكم الخلق وعلم بغير
قوله ان الشك وهذا في كفاية الفرض في القيمة لها بعد مؤلفا على يد على الزوجية والاشارة الى قول المتكلمين
في اوجها من التشرؤف ولانهم يشهدون الزوجية من جهة التفرق فتشعر المشعور انهم في بعضا فيفسد
ومالها فيكون لها القيمة بزيادة على ما لا يمكن ان يكون في التفرق في القيمة الكبري معا وتاثيره في ذلك قولين
امر من ان ذلك لها وتلك المرأة فيفسد قال ويعبر عن القول قوله عليه السلام لا خير ولا ضرر ولا علم في
العلم ان ذلك لاننا لا جبار لها على احتمال الفرض من قول بقول القول يقول ذلك لها ولانهم يشهدون بتكثير
الفرض فيفسد فخر القول من شريك ومما يشهد في الثلاث ليعبر بها ان تلكا فيفسد اذا لم يشهد في
ذلك ويعبر به يجهل حتى يشهد في الفرض فاذا اوجب تشهد بذلك ومما في السلك ان الفرض لها وتلك
عليه المتكلمين وفخر هذا القول الذي في بعضا فيفسد **قوله** وتنعبر به منكم الخلق هو قول المتكلمين في هذا التوقف
فامضى الى الفاضل حكم الحكمين المذكرين على هذا الزوجية وانتم وبالله تعالى التوفيق

باب الطلاق **قوله** وبالله مالم ويعوض ما غيرها اية وجاز بلا عارض
وجاز يعوض ما غيرها ايضا فعلى من على قوله قبل يعوض **قوله** وردت لك بالايه العبد بعد تعلق
القيم بعد يعود على الخبيص المثلول عليه بالبيع وفي تعيد يعود على العبد فعلى من في البيع ما يبرها اوج
وترد على العبد من يرد ويحل فيفسد **قوله** وردت لكم اية وفيه تعيد تعيد استحقاق والحق اية وردت هذا
مبنى للمنايا والراد في الاولى الزوجية والثانية الزوجية وفي الثالثة الخلق وفيه استحقاق للعوض
في حقيقته ومما اذا الاول رد المفضول ليعيد والثاني في ثلثه قيمة المستحق والثالث فيفسد العوض
قوله وان بعضا اية قوله ذلك البعض يرد وحده في هذا الباب **قوله** او على الرجعة ليس معلوما على لفظ
عليه الذي سمع وهو في حين الاغيار له اية حين النفي **قوله** وجاز تترك تعيد ولانها مذكورة رضاءه هو اعم
من ان يكون شرطه ذلكا عليها حال حملها بل ان الولد او بعد وضعه ولا ياب فيه تعيد على احد الزوجين
في قوله فله نفقة الحمل **قوله** وزاير شرطه اية وسنذكر التزم على القولين في شرطه ما نفقة الولد
خلوا ما جرى عليه العمل ما قول المتكلمين وما وافقه عندنا في لفظه وفخره على ما هو اعم من

النفقة

النفقة وعلم كل حال فالم اد بقوله قبله او غير المامنين لا الولد **قوله** والزم في الف الف الف الف الف الف الف
ايه سنذكر اذا علم ان اعلقتين الى دينار وفي البدر نفقة فثلاثة والنفقة واحدا وانك غير الف الف الف الف
الطلاق لا يفتق وتوقع بالاعمال في الاثني والعشرة والنفقة في الف الف الف الف الف الف الف الف الف
على المعتاد وهو السليم فثلاثة والنفقة والنفقة والنفقة والنفقة والنفقة والنفقة والنفقة والنفقة والنفقة
للغير الف
النفقة البينة فاذ اقول فاذ في هذا المسائل **قوله** او ما يبرها وفيه تعيد او لا على المامنين المامنين
مؤقتة من حقه ان يقول بغيره واعلم انما معنى القول في هذا الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف
اذ قال الزوج هو الذي لا يخالعه وهو منكم ما يرضى ما يرضى وهو منكم فان الف الف الف الف الف الف الف
الزوج احسن اذ كان الف
والعب **قوله** وثلاث البرعة او بعضها للبرعة وبعضها بالنسبة فثلاث في الف الف الف الف الف الف الف الف الف
المردول في هذا مقتضى ما في الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف
ومن انفسكم ورد الاستفتاء ما دلل عليه من الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف
لنفقة نصيب فيك اية الحاجب للبرعة والابا رتد كذا قيل **قوله** وقبل منه بخاروا التفرق لسانه التفرق
للانصار التفرق وهو يعاين في مكنته في الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف
قوله وحاشا لغيره البينة اية حصة وعمره وخمسة اية في طارفا وعمره **قوله** ولو لم يتقوى جزء العبد حاشا
المفترق وانما رايه في الزوجية والنفقة والعوض والعوض والعوض والعوض والعوض والعوض والعوض والعوض
للايتقوى جزء العبد **قوله** اية في الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف
مختلفة في وان المشهور ان الذي في هذا العبد غير انه يعيد الى تعيد في ذلك ان الف الف الف الف الف الف
في ذلك امره العمل الزوجه به الحاشا وفيه كرم في الاولى كرم نفقة النفي قال اذا حلت بالطلاق ان لا يعمل
تتبعها ما في كرم على علم مثل ان يعمل الايدخل دار فلان يملك حقه دخلها او اية من دخل فيفسد او لا
ايه خلفا في وقت كذا يعمل بينه وبين ذلك حقه في الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف
حاشا ان دخل في حاشا في ذلك العمل لا ينسب اليه بل لا يقال فلان دخل الدار وتنفق اذا اية حاشا
دخل فيفسد او حاشا في الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف
حاشا على مجرد اللعنة افسدنا لان هذا دخله وهو من الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف
منه ذلك العمل الذي نفقة الثمانية لايه حاشا في الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف
دور آخر منه ولا مكث بعد امكن حاشا في حاشا في الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف

درهم

[illegible]

بشيء فكلهم المنفعة والتمتع بالحج وهو القبول بالعلم انه غير الله المسمى ان لم يقف عليه بل انه آخر فاعلم
 ذلك فحينئذ ان مرسى به الاطلاع بدرا العدم عنهما لغوهم من اجزى لم يقطع ثم ردا بان الجوع يبعث اخذ
 مال الغني بخلاف ولازم انهم فهم فشد ان لم تكن جارية في غير شبيعة فبوتة فقلوا الزنى **قوله** لا قبل المصل
 وفعله وان يرضى هذا من الاعمال التي تعلق بها مع **العلم** وهي في بعض الاستشهاد من قوله اريد به العلم
 هذا الزنى فكم هذه اوقات (زوج) كل حل عليه كلام **ابن رشد المتقدم قوله** وفي زوج طاعة ابي عليها
 فلو ان هو خذوا وهما ابي وفي زوج فبها طاعة **قوله** كقولنا للمنية هي طاعة عن خلتها التي تعلق
 بقوله كانه جعل وفروع هذا الكلام عن المنة بما كان يدل على التعلق مع غير الله بقوله بعد هذا وفي
 بعد نكاحها (راجع لقوله ان دخلت مفك) والتمتع زنى غير نكاحها ولا هو سببا في قوله عن خلتها وروا
 خلتها واعلم ان اباي قد لما استكشف التعلق بالاصناف في مسألة استمر جاعدا الواقعة في سطور
 المرونة قال وتبين ما دفع ضيقه مما يظن ان تشر وجع بل انه فيقول هو على حال او يسرع حين افهم
 على المتكلمة او على بعض ما يتكلم ما يكون فيقول ذلك وكان بعض المعبر بغيره على التعلق بغيره الذي لم يحتمل
 لمصلحة المرونة وفيه شيء ان لا يلزم من دلالته السياق على التعلق في الكلام كونه كذا بل ان الزنى لان العلم
 لا يعلقه على ولا يحتمل في غير زوجة فكذا لا مع السياق تنقض في الدلالة على التعلق والتمتع لم يعلم
 الا هوام في غير الزوجية ولذا لم يرد من الكلام وغيره وانما ان يستقيم الا في ذلك اريد به معنى في كماله
 او ثوبا وانما حينها فاختار او خالته او غيرهما كما قاله ابن الاول لم يلزمه شيء وان اراد الا في زنى
 التي لم تكن اياها في شيا ان لا يتبادر الى الجرح بالشد **قوله** الا بعد الثلاث علم الاصول في هذا النوع
 في هذا الحمل ما لا يزوج مقلد لواتي في لفظه لما يقتضيه الذي اراد مقلد قبل النكاح كماله ثم وجب بل انه يفتي
 كماله وكلامه كلام ابن المراز ان يلزم من نكاح العرا ولا بعد ثلاثا تعلقا فلات وقال التوضيح وغيره
 العرا ان لا تلت عليه بعد الثلاث هو الذي لا يصح في شرح الموازنة اذا عبي قبيلة ذكر عليه كماله
 في زوج منسوبا بل من نكاح العرا كماله غير النكاح في واحدة منهن (لان) يتكرر نكاحه في واحدة ثلاثا
 وان في غير واحد رابعة قبل ان تشر وجع زوجا بل يلزم من نكاح صرا لان نكاح باطل وهي طاعة ثلاثا
 ثم وجب قبل زوج بلا صرا لبا قبل النساء هو قال صاحب المنطوق بعد اذا لم يعتد عليه الا بعد الوقوع
 هو وقال ابن حجر عن ابن المراز ان يلزم من نكاح العرا كماله ثم وجب ولعل في بعض الموضوعات التي تفتي على استنبط
 الثلاث او بعد استكمالها وبعده زوج لان العدة لا تثبت بعد الثلاثا واذا لم تثبت العدة لم يجب العرا
قوله ولد نكاحها فقول ابن رشد **القبض** والمزني ان يمارس لها فواجب تعلق عليه والقبض
 ان لا يلزم له زواجا قبل المقلعة المتعقبة وهي ان فلا يفتي في عليه مفقود لا يفصل والمقصود بالنكاح

الصلح وانه من هذا هو خلاص هذا تعليلا ومكنا **قوله** او جعل لعداة فيمنظري كذا في التوضيح فبقا لفل
 عيرضا في التفسير فان لم يوافق لعداة من كذا وعلاما ان عيرضا ليس بها حجة التي في ثلاث النجوم عند
 ما زعمنا في حيث حتى يكون ما حلف عليه لقوله عليه السلام قلت عيرضا عيرضا وتقدم عن بعض المشهورين
 والنزاع بين يوحنا بن سماع عيسى ما كتبه الامير بالكلية ما قال للمروان انه انت كالحال ان لم يظن السعيا
 عند التي اولى راسر الشتم او ما انتبه ذلك على عيرضا بالكلية ولا يفتي به استخراة لعداوان ومرد الحفا
 فكل ان تعلق عليه فلان ابن رستم يتقسم ذلك الى عيرضا او عيرضا ان يري من ذلك ما من العيرضا وعلف
 على ذلك لانه ان يكون او ان لا يكون فلهما ما حجة او الشتم او تعلقا على الشتم دون سب
 ما في جزية او نزعهم منه فلهذا لا يفتي به ان يعل عليه الكلاف ساحة حلف ولا يفتي به بانه غفل
 عن ذلك ولم يعل عليه حتى جاز الامير على حلف عليه بقال المغير وعيسى يعل عليه وقال ابن الفاسم
 هذا لا يعل عليه والكافي ان لا يري من ذلك ما من العيرضا وانما حلف عليه لانه عيرضا على كنهه عن جزية
 او نزعهم من عيرضا بعل عليه الكلاف ولا يفتي به بانه يعل عليه ذلك ان لا يري من ذلك ما من العيرضا حتى
 جاز الامير على حلف عليه لم يعل عليه وهو قول عيسى واما لعل قول ابن الفاسم في سماع الميزيد هو
 والنزاع المقر بان ما حلف على ما لا يري من ذلك الى مع فبه عيرضا بالكلية ولا يفتي به بانه عيرضا ان عيرضا
 عند حلفه على الامير على ما حلف عليه فيمنظري كذا في ثلاثه اقوال احرها ان يعل عليه والكافي ان لا يعل عليه
 عليه والفتاوى ان ان كان حلفا على غلبه فلهذا لم يفرصه على عيرضا في التفتي به بانه عيرضا عليه واما
 حلفا على ما حلف له بكنهه او تفتي به او على الشتم او على نزع الكلاف عليه في ذلك ان ابن رستم
 مير عيرضا عنه جعله المير ابن رستم او ما حلف عليه والكافي ان لا يعل عليه ذلك ان لا يكون
 ما اهل الفتنة او النذر ابن عيرضا السلام ولا يبعد في حجه على الكلاف في مشيئة التليكية او الجواب **قوله**
 الا ان لم احصلك ولم احاطها كذا في بعض النسخ بل لا لا مشيئة بينة وفي بعضها بل لا مشيئة وكلاهما
 يورده المعنى الا ان الاول انتبه بنبض المقر بان وهو اجزم من الثاني في عيرضا المير والفتي به بالكلية
 قوله ويقع ولو مضى منه ويعين فيما اذا قال ان لم احلف راسر الشتم فان كالحال الله الفتنة **قوله**
 كالحال اليوم ان كلفت بل لا عيرضا هذا فبا سمر يستظهر به على ما اعني ابن عيرضا السلام الله فليكن ذلك
 ان ابن عيرضا السلام فلا يفتي به لاني في كالحال الله بوجه لانه اذا حلف على اقرار الفتنة راسر الشتم
 برفع الفتنة الله فلهذا طلب تحصيل المملوك عليه وهو اقرار الفتنة عيرضا راسر الشتم بل لا جاز (اس)
 الشتم في غير ذلك القلب واختيار الفتنة لما لك حلفا بل لا اختراة لم يفتي به بانه عيرضا في بعض النسخ
 لا يقدح في الفتنة المملوك عليه لانه لما انتبه في رستم الحلال ان عيرضا ما ضيا عيرضا راسر الشتم

قال في التوضيح وما قاله من عدم وقوع الكلاف الملقى فانه على ما قاله ابن عيرضا في غير ذلك لزوجته
 انت كالحال اليوم ان كلفت بل لا عيرضا ان كلفت هذا فلهذا عيرضا عليه لان العيرضا في غير ذلك لزوجته وقد انقضت
 وقت وقوع الكلاف وشبهه لابن الفاسم في الموازنة بين قال للمروان انه انت كالحال عيرضا عيرضا وقد بعد
 عند بل لا يفتي به عيرضا واما في وجهه فكل عند كلفت عليه لانه قال ابو محمد قول ابن عيرضا الحكم خلاف اصل ما حلف الله
 بل من اذا كلفت عيرضا ولا يفتي به لاني في كالحال الله بوجه الفتنة في الفتنة واما في وجهه فتقدم في الفتنة
 ولم يفتي به في ذلك لانه عيرضا في وجه الفتنة واما في وجهه فتقدم في الفتنة واما في وجهه فتقدم في الفتنة
 بل من هو كالحال اليوم ان كلفت بل لا عيرضا ان كلفت هذا فلهذا عيرضا عليه لان العيرضا في غير ذلك لزوجته
 شتم في كالحال الله الفتنة ان لا يفتي به لاني في كالحال الله بوجه الفتنة في الفتنة واما في وجهه فتقدم في الفتنة
قلت ما ذكره عيرضا عن الفتنة هو في رسم لم يدرك من سماع عيسى ما كتبه الامير بالكلية ما قال للمروان انه انت كالحال
 على رطل فلان للمروان انه انت كالحال اليوم ان كلفت بل لا عيرضا ان كلفت هذا فلهذا عيرضا عليه لان العيرضا في غير ذلك لزوجته
 ولم يفتي به في ذلك لانه عيرضا في وجه الفتنة واما في وجهه فتقدم في الفتنة واما في وجهه فتقدم في الفتنة
 في كتاب الفتنة من المروان في بل لا عيرضا ان كلفت هذا فلهذا عيرضا عليه لان العيرضا في غير ذلك لزوجته
 الفتنة دون تفتي به ولا يفتي به لاني في كالحال الله بوجه الفتنة في الفتنة واما في وجهه فتقدم في الفتنة
 صواب الخلاص وعليه ان في الجواب لانه لا يفتي به لاني في كالحال الله بوجه الفتنة في الفتنة واما في وجهه فتقدم في الفتنة
 صحيح لانه ليجب بالكلية وهو يفتي به لاني في كالحال الله بوجه الفتنة في الفتنة واما في وجهه فتقدم في الفتنة
 المسئلة عيرضا في التفتي به بانه عيرضا في كالحال الله بوجه الفتنة في الفتنة واما في وجهه فتقدم في الفتنة
 على اصل وهو جعل او مستفيل في كالحال الله بوجه الفتنة في الفتنة واما في وجهه فتقدم في الفتنة
 او للمير في اعتبارا بوقت معلول السب ثم في سماع عيسى المير في قول ابن محمد لانه في كالحال الله بوجه الفتنة
 ثم قال ولان ابن عيرضا في كالحال الله بوجه الفتنة في الفتنة واما في وجهه فتقدم في الفتنة
 الحق ان قال انت كالحال ان كلفت بل لا عيرضا ان كلفت هذا فلهذا عيرضا عليه لان العيرضا في غير ذلك لزوجته
 الكلاف لانه لا يفتي به لاني في كالحال الله بوجه الفتنة في الفتنة واما في وجهه فتقدم في الفتنة
 رستم مع نص ابن عيرضا الحكم والاعتبار لانه في كالحال الله بوجه الفتنة في الفتنة واما في وجهه فتقدم في الفتنة
 عن ابن الفاسم في كالحال الله بوجه الفتنة في الفتنة واما في وجهه فتقدم في الفتنة
 وهذا خلاف مقتضى قول ابن عيرضا في كالحال الله بوجه الفتنة في الفتنة واما في وجهه فتقدم في الفتنة
 لزوجته واما في وجهه فتقدم في الفتنة في كالحال الله بوجه الفتنة في الفتنة واما في وجهه فتقدم في الفتنة
 التي هي في كالحال الله بوجه الفتنة في الفتنة واما في وجهه فتقدم في الفتنة

من هذا القبيل عصفرة سلكا الفريضة الاولى والمك مال الى الشافعية فان اراد بقوله كمالو
اليوم الاستطاعة بالقبول على هذا النوع كما قد منا فعل ما ذكر ابو محمد انه اصل ما ذكره وان اراد بطلان
التشكيك فضرر على ما اختار في ذلك والله اعلم **قوله** الا ان هذا يقتضي على التمسك والتزيم ومعرفة الاصل
فلا يخصص بقوله المرونة ولا يثبت بالدروهي كارهة اذ لم يكن هذا اخص من الكارهة **قوله** وبالامكان
المستلزم فيكون على ما يعرف على حدة مفاد او وامر بالعرفاء كذا وبطلان ذلك لا يلزم المستلزم
فيكون يقتضي به لقوله في كتاب اللامع بالامكان المرونة ومكان يدور على بطلان او يقتضي او يستلزم
او صرفه فيلحقه فسادا ويقتضي رتبة ويقتضي ثلثا ما لا يقتضي الى مكانه ويوم بذلك كله ما غير
مضاه **قوله** الا ان في هذا الاضمار ان يلا ويقتضي بطلان او وامر جمع الى ما عيب على ان (الخصي) المذكر في الامر
في **قوله** وعرف ان في العدة ليس العدة بغيره في التقدير بل في الرجعة وقد زاد في المرونة وان في ذلك
بعد العدة كان خالفا ويقتضي ذلك **قوله** ثم ان في وجهه وظلقت فذلك في التوضيح به فيلحق
واحدة واحدة او اثنتي اثنتي قال والرجل الدور مع ان الاختلاف وان كان خلاص كلام جماعة فقوله
ويبان ذلك اذ كان في الملاءم خلفه وفي التثنية خلفه وفي الرابع خلفه فان في المستلزم فيه
ثلاثا فلهذا لا يخفى في اول علمة مستلزمة وان في (اثنتي) بغيره (الاخيم) ثالثة مستلزمة ان في
واحدة فاعلمه به يعني ان ما زاد على انضار يلغي ويسمى الدم فيه كما طلع زوجا وانما هو
ما يلزم في الاب في فة قال الخصي وان شئت هل طلع واحدة او ثلثا لانه لا يرجع الله ولا يفي بها حتى
تتزوج زوجا غيرهم وان تزوجا بعد زوج ثم طلع كان له ان يزوج فولا واحدا في كل خلاف الاول
ثلاثا فلهذا لا يخفى ان الزوج الاخير وبقيت عنك الا ان على تقليب غير وان كان خلاف الاول واحدة كانت
عنك خلفه ثلثا فلهذا وبقيت عنك على واحدة فان طلع خلفه خلفه اخرى لم تحل له حتى تتزوج زوجا غيرهم لا يمكن
ان يكون خلافه الاول واحدة فليكن هذا ثلثا وان شئت هل طلع واحدة او اثنتي كان له ان يزوج
الله فان ارجعها ثم طلع لم يفي بها حتى تتزوج زوجا غيرهم لا يمكن ان يكون الاول اثنتي
وهذا التثنية وان شئت هل طلع اثنتي او ثلثا ولم يفتك واحدة او ففعل لم يفي بها الا بعد
زوج لا يمكن ان تكون الاولى ثلثا فان تزوجا بعد زوج ثم طلع استلزم ايضا حتى تتزوج زوجا
غيرهم لا يمكن ان تكون الاولى اثنتي وهذا التثنية فان تزوجا بعد زوج ثم طلع كان له ان
يزوج به كان الاولى ثلثا فلهذا لا يفي بها واحدة وان كان الاول اثنتي فلهذا لا يفي بها اثنتان
قال ابو علي في صور الشك في العدة اربع مسائل: الشك في واحدة او اثنتي والشك في واحدة
او ثلثان والشك في اثنتي او ثلثان **قوله** مدغم فيه فبذلك زوج ان طلع بعد ان تزوجا بعد
زوج

زوج طلاقا دون التثنية كمالا في يقتضي مجموع خلافه بعد زوج مع عود طلاقا كل شدة ما ينفرد له
على ثلاث في ختم وان انقضت ولو في صورة واحدة من وقت قال الفريضة ان شئت في عود طلاقا في من (الخصي)
ولو يقتضي واحدة وشدة في التثنية لم يفي به الا واحدة قال ابو علي في ذلك الاول شدة في عود ما وقع وانما في
شدة في الزوج **قوله** وان على طاعة كمالا على غيرهم لانه ان تزوجا بعد طلاق في الاخر لا دخلت منها الاول فاجب على
الخصي في طاعة طاعة الخاء وكسب الشك المستندة مبنيا على قبول ادل على المعنى وما يناسب هذا النوع من
وجه ما قد ورد في كتاب (الهيبة) من المرونة ومن لم يرد به لرجله او ضمان عارية بغيره عليه طاعة طاعة
ثلاثا ليدون ذلك وعلى الكلاب بالطلاق ثلاثا ان قبله بما لا يريه جميع الكلاب على طاعة وحيث وللجميع
في اخر فية (العارية) وحيث المستقيم ان اراد طلاقا منه بوجه اراد الاخر منه بغيره او لم يفي به في حيث واحد
منه والبرء ان الذي لم يرد منه (العارية) فلا يضمنه لغيره ام لا طاعة بغيره في حيث واحد
ولذلك كان في تفسرك ان لو فاقنا بغيره طاعة ولا في استلزام الترتيب في طاعة في حصة مسان بوجه
عليه في طاعة **قوله** وان قال ان طلع ان طلع في الاخر (الابن) هذا تغليب (التغليب) قال ابو علي في تغليب
التغليب تغليب على مجموع اللام في كل دخلت هذا (الار) فان طلع ان كان في ارضه لا يفي به الا بغيره
وكذلك ان يرد ولو على التثنية بالاول وهذا الشك ابو علي في الكلام في الخلف على (التغليب) فلهذا **قوله** (ان طلع)
كنا لا نكتفي به بام في وجه عليه **قوله** وان شئت ثلاثا يبيح وتلك في ثلاث هذا في اول الفريضة مسان
البيعة (العارية) ان كتاب اللامع بالطلاق من المرونة بغيره في طاعة رتبة ومن شئت عليه ثلاثا
في كل واحد خلفه لغيره بعد طلاقه بل ان طلع في ارضه بغيره وتقدر به يوم تلك وتقدر عليه
بغيره فان طلع بغيره لانه وان شئت عليه بغيره في طاعة بغيره في طاعة بغيره في طاعة
في طاعة طاعة طاعة بغيره في طاعة وانما لو كان في غير طاعة في طاعة بغيره في طاعة بغيره
وتلحق مع الاخر فان تلك في طاعة اثنتان وعلى هذا يكون ووافوا للعد بغيره على احد الفريضة لانه في (التغليب)
عليه بالشك وفيه غيرهم الى ان (بيعة) خلافه لانه طاعة ان طلع في طاعة بغيره في طاعة بغيره في طاعة
لا يخفى ان اثنتي عليه وهو قول مكي وعبر الملك واصبح **باب التخييم والتقليب**
قوله ومنك تقيس فليست او فليست او او ما لم تكن في ارض طلاق او بغيره لا انشكالا في تفسيره من الاطراف
بالطلاق والنفاء والتقسيم بالرد فيه فليكن لان القبول ليس من ضرورات الرد وليس الرد مقتضى القبول
له اربع لمقتضاه وقدر جاري عنه بان لم يكن الرد من افعال فيقول (الخصي) في الدم مع التقسيم به على تسهيل
المجاز فالله التوضيح اصله لانه غير الاستلام **قوله** والقلم سؤالك ان طلع اقترنا (الطلاق) ارضا فخرنا
في بعض النسخ وهو (العوار) اشاروا لقول ابو ربيعة في المفسر من (الطلاق) فقلت في اخبرنا (الطلاق) بالرد

[illegible]

في البيع وهو يتعلق به الاثر في العلم بمراد ذلك الاصح في البيع والقبول ان العلم يقتضي الاجل الا
 فيما يتعلق به الغرض للقبول من الناس كما اذا اشترى احد على ان ياتي بغيره في بيعه مسكينة فقال اردت
 ان اكون معك من غلام اني اريد ان اشترى احد على ان ياتي بغيره في بيعه مسكينة فقال اردت
 وكان انه لا يبيع احدا بغيره وقد وقع في النوع اضطرار هو فاما مسئلة الفقه في بيعه مسكينة فقال
 مسئلة الفقه في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال
 وسمعت شيخنا العظيم رحمه الله يقول ان من عذر الله في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال
 الفقيه في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال
 لدق في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال
 في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال
 وعجز العجز في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال
 ومنه ان يقول انما كان من عذر الله في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال
 نقض البيع في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال
 اقلنا في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال
 او عروها الجسد في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال
 وضوء في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال
 وصلى عيسى عليه السلام في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال
 لا يعلم ان اقرنا في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال
 على امر ان يولد في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال
 اذكر في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال
 امين الله اريد في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال
 عباد بالمرأه او بيع ميراث بل يبيع بيع الاسلام وعهده حتى يقبض الله اقتضاه بالمرأه ولو
 اخرج ميراث بعد العقد في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال ان كان البيع في بيعه مسكينة فقال
 وكذا في كتاب محمد وذلك في كتيب كثره لانه يقول لو علمت انك انفقته بالمرأه لم اشترها من اذ قد ابيع
 به عينا وتعلم انك انفقته بالمرأه عليه رجوع على ما بهد فلان بعض اهلنا يحب على هذا ان يبيع عينا
 فدرهه لم يبيع الله وها ان يكون للعشتر منكم وذلك ان لو ظهر له عينا لم يكن له منكم
 مع الواهب **قوله** ذكره في الجوهري في الفصح ان يدعى حرم المرأة ما عجز نكاحه من غيره

تكميل قال في المرونة بان ياعك يا نفروا جبر والبيع ودود وان قبلها المتابع بالتمنى
الى ذلك الامور والشيوخ فيك كلام حسبي وامر الله وان بيع بالنفذ ان كان لا يبيع من كلام هذا الوجه
ولذلك لم اذكر في نسخة من النسخ **قوله** وكقول زمانه اي ووجب ان يبيع كقول رافعة النسخ المبيع ببركة
ان كان مقامه عن قول المرونة وان انما جعله او غير ذلك او جبراً في ذلك انما هو انما في ذلك
نقصان او تفادح فكيف عتبه فلا يبيع كما ايجز حتى يبيع لان الناس في التي ارجع من ان ينفذ
في ايديهم **قوله** وصرفتم اوله هذا هو الذي في يدك اوله حتى يبيع على **قوله** وامان من صرف
النفذ فليسته كل عتبه يوم الشراء اوله لان ان كان عليه يومه ناهما فغير صلات له عتبه من النسخ
وان لم يكن ناهما فلم يثبت الربح معه تنقيح يبيع **قوله** وتداولت في البيع والشراء في هذا هو الذي
بتقديم المشتري على الزرع المنبع اي وتداولت في البيع والشراء في البيع والشراء في هذا هو الذي
على وجهها لان ابار الزرع من وجه من الارض على المشهور **قوله** ومنه يونا خرج به التناكب من اصل الكلمة
قوله كلو صكك لوفان ولا صكك لكان اي على اصطلاح **قوله** ولا النسخ في هذا كذا في النسخ العجبة
في مع النسخ ونصب المؤثر اي ولا يقبل النسخ النسخ في هذا كذا في النسخ العجبة
على ان يبيع المشتري بالموثوق **قوله** وعلى يومى بشرى من صفا وهذا هو الذي في النسخ العجبة
نظائر ثم مع لوفان اوله وان في مذهب المرونة قد لا يبيع في مقتضى وبه الفتوى والبيد انما ينفذ في البيع
قوله للمؤثر انما ينفذ في المرونة وما اعني في هذا من النسخ العجبة والبيع في النسخ العجبة
والبيع في المرونة والفعل في النسخ العجبة فلا يبيع في هذا لان لا يبيع في النسخ العجبة
جواز يبيع لان لا يبيع في النسخ العجبة او في النسخ العجبة في النسخ العجبة
او يبيع بالبيع على وجهه لان المرونة اي وكن حسنة اوصاف يربح عليه وكان في صفة **قوله** والبيع
اختر اي يربح عليه بعد بيعه على الامور انما يربح في النسخ العجبة لان المرونة اي وكن حسنة
او يبيع بالبيع في النسخ العجبة بالبيع في النسخ العجبة بالبيع في النسخ العجبة
بفهمه فان والبيع في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة
ساعة في عقد واحد وكما في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة
بالبيع في النسخ العجبة لان ابي يوسف حاكم القضاة في النسخ العجبة في النسخ العجبة
على البيع مع النسخ او مع النسخ في عقد واحد وعلى نقد اقل من النسخ العجبة في النسخ العجبة
في كل حسنة وفي بعض النسخ في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة
انما ينفذ في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة

او انما

او انما ينفذ في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة
الاربع كذا في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة
قال بعض المحققين في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة
بما عني كل ما في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة
اخرى كذا في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة
لرفع حرج من النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة
كأن ينفذ في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة
البيع في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة
فانما ينفذ في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة
في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة
على قول ابن القاسم لان النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة
فان اوله ابيع النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة
لذلك النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة
هذا هو الذي في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة
البيع في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة
ثم بالنسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة
على ما يبيع في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة
البيع في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة
منه في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة
منه في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة
البيع في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة
وبما يبيع في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة
على انما ينفذ في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة
كأن ينفذ في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة
في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة
في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة
في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة في النسخ العجبة

في السلم ثلاثة كذا لايب الحارث فقال في التوضيح نقول لايب عبد السلام كما هو ان اللغة اذا
 كانت لا تختلف في معنى بسببها انه لا يجب بيانها في السلم وعملية عنهم اخرج. لانهم يقولون ليس
 في السلم جميع الاوصاف التي تختلف في الاعراض بسببها واختلاف الاعراض لا يلزم منه اختلاف
 المعنى كما انما يكون. فان قلت به العرف صفة يسميكم عن الغلار او ان تكون المعنى المعينة وان وجدت
 لذلك صفة اخرى يكون فيها مساويا لوجود المعنى المذكورة فلا. وانما قال في السلم
 لان السلم ينبغي فيه من الاضمار عن بعض ما لا ينبغي فقلده بعب النقد والدين فيكم لان السلم
 مقتضى ما يقع العرف بل ربما كان التقى في اللغات الخاصة في السلم مطلقا لا لقوة العرف
قوله في النوع والعودة والرداءة وفيه حرف ساكن الباء كما عن الفتح لا فعل معنوع
 الباء مستدركا كما في بعض النسخ وهو كقول المتكلم لما في السلم في الكلام قال بعض
 المتأخرين واعلم اللغة مع ذلك الحقيق فلا بد منها وتكفي في ذلك ان يقال جبر او قصر فيك اوردى
 هو وقوعه في التفرقة وغيرها **قوله** والعسل وهو علة لا الذي مع ذلك المسمى في العسل والمسل
 مطلق ولم يتكلم الباعية مع تشريك الاطلاع الا انه قد عطل في قوله وصفا لك يقع مختلف
 اختلافه فيما يعي اللغة المسلم فيه دون غيركم لا واما اللون فقال المتكلم وصف العسل
 بالابيض والحمرة والعلما او بالحمرة والملازمة والعلاقة وترا في اللون في البقر والضب
 والتميز والتفاد في وصف السم بغيري او غمضي وجبر او قصر فيك اوردى واللم في وصف
 بذكر العسل مع خلاشي اورد في والابيض **قوله** وفي النثر والخوت والناحية والعذر كما قد
 يعني بالناحية بعد النثر والخوت وبالعذر فذكر في في النثر واللبس فيما الخوت وهذا قريب
 بين لانه فلا في المرونة والصلح في الحثيث والمارية جازية اذ اصبحت خفايا الخوت ونشر في
 خبره معلوما صفة وطوله ولا حثية علم ان علة في كل واحد في العلة حثية هك هي القدر او الحثية
 اذ اختلفت الصلحان فكان حثية بعضها اقل من بعضها واما النثر وكذا له عول فيه علم بعض
 ما حكى فيه على المازن اذ قال زاد بعض العلماء في النثر البلب واللون وكبر النثر وصفها
 وتكون جديدة او قديمة **قوله** وسم او او محولة ببلد ها به ولو لم يحمل هذا اختلاف في التوضيح
 وهو جار على كثرية ايا البشير اذ قال ما نه اذا كان البلد لما يفتقر فيه فلا بد من ذلك احد
 اللغتين فان لم يخل ذلك فسم السلم وان كان لا يعلم ان اية فلا بد حثية لا يبي ان يعتمد
 بغير ذلك احد اللغتين واما الباقي ان مقتضى الروايات خلاف قوله وينبغي ان يختلف
 في قول هذا وانما كل منها على تشبهه في ان اختلاف اللغات والاعراض في اختلاف

الشيخ

[illegible]

10/12

فقال لا حركه وملكه التسمية **ف** تشمل ما به كلفها من ولد **ف** قوله ومخرج غل يمشي لغز ابي
الخامس ومخرج الحمل والشيء رهي مع اصولها وحمل نقله اقصى المدة التوضيح وابا عفة وفرا نذ الصبح
وقوله مع اصولها يعني انه بالحال العجزة وهو قول ابي رضى وحسبنا الحمل داخل مع اصوله **تفصيل**
قال ابي يمشي ولا يمشي الا في النكاح والولادة **ف** قوله وارضى ان افرض او باع او يعزل له كذا فيما
الابن من النكاح ومبني قلبه وعبارته ابي الخامس ابي من اذ قال ويجوز على ان يرضى او يبيع او يعزل
له ويكون بغيره الاول وهذا وكذا عبارة ابي عرفة اذ قال المارزوي يمشي الرهي وانما فيه اقل اعتقاد
الحق انه يرضى به الرهي خلافا للتشاعبي ومبني ان دفعت له رجل رهنا فله ما اراد في اقله **ف** قوله
والخروج بغيره فانه لا يبيع ولا يشتد الا بمبي وهذا كلف يمشي على الفور قبله وبه عمل او التخيير ومبني دليله
استمرار بقوله وبه عمل الى قول ابي عرفة في كركه والعمل انما اذا اوجر يمشي وقد حازره كان رهنا وان لم يجزوا
الحيلولة ولا عاينوه لانه صار مقبوضا وكذا الصرافة وهو مراد ابي عبد السلام ببعض الدلائل لسيب واستلزام
بقوله ومبني دليله الى قول ابي رضى في المعزلات مانعه ولا تنفع الشهادة في حيلولة الرهي اللبقة بغير
البيينة لانه تقارروا المتزاهي بالحيارة اسقاطا عما غيرهما اذ قد يخلص الرهي فلا يقبل منه افراره
عبر التخليص بغير الحيارة ولو وجد الرهي بغير الرهي بعد التخليص ادعى انه قبضه قبل التخليص وعي ذلك
انما يجرى الى الامم على الاختلاف في الصرفة فترجى بغير المتصرف عليه بغير موت المتصرف مبرر في قبضه فله
وبه المرونة دليله المتولي معا ولو لم يتعلق بذلك لغيره ما روى ابي ابي الرهي وقيل افراره له لانه
قد حاز الرهي ويكون افراره له منه هو على عهد الى مبلغ قيمته هو ونفله المتبقي بل بغيره فله في المدة
في كل كلام ابي رضى في غير عمله اذ رد دليله المرونة لبينة الصرفة والتخيير وانما قال ذلك ابي رضى بهما اذ اورد
الرهي بيد الرهي بعد التخليص بادعى انه قبضه والبيينة له وقال ابي عرفة في كل عام عموم قوله في كتاب البيينة
من المرونة والرافعة بالحيارة الامانة البيينة لموزك في حيلولة الرهي او صرفة ان يجرى الاستعداد
والذي اراد بالخروج من ان يجرى المزاكمان في التخيير في موز الرهي بغيره لا يبيع العز وونه في بغيره ملك الرهي
خلافا للبينة وبه هبة المرونة اذ يملك هبة الرهي التفرق فيقبضها الموهوب بغيره ام الرهي
حاز قبضه اذ قبض على الرهي بذلك اذا منعه فكل امر تقبله بالقبض عليه بذلك بوجوب كون الرهي كذلك
وبه انفرادي على كل واحد واصبح في الرهي بوجوب بغيره لم يرضى راضيه بغيره قوله من تده في حقه وهذا
خلافا قول ابي حبيب واما الما مشهور لا يقبل بيبك **ف** وفي كتاب البينة اذ يملك الرهي في المدة وحده
ان المالك في حازه ويضرب ويشتري عليه باقره بيينة ثم مات لم يقبض بذلك ان انكر ورثته قال عبد الله بن
يبريد كانت حبة المختلصة وهذا الحكم حبيب وهو على قول عبد الملك وابي حبيب وقال مكلف واصبح

ان كانت بيد المتصرف عليه **ف** الاختلاف في ذلك بيبك مع ثبوت اصل الصرفة والبيينة على ما في حد
اخر ابي قال ابي الحبيب الصغير ونسب الاختلاف الاستصحاب اياه استصحاب الملك لا يتقبل عنه لا يبيع
واستصحاب هذا لا يتقبل ان ذلك بوجه حازره فيما كان هذا كله مع ثبوت الرهي والبيينة سحابة **ف** قوله والامام
يبعه باذن عفة انما حازره ان كان في نفس العقد لانه محض تركيل له لم يرضى كون الرهي بغيره فله
قال ابي عرفة **ف** قوله ما لم يرضى بغيره اذ بعد العقد لانه نفس العقد كذا نسب في التوضيح لقابك البيان وارجى
ان يكون قال لانه نقل المتبقي على بعض المرفوعين بغيره المرونة هو والبيينة رضى في رسم شك من
سماح ابي القاسم ان مذهب المرونة والعينية ان ذلك لا يجوز ابتداء لانهما ثلاثة اخص ارجحته الى ابينا
مد الشئ في ارضه في نكاحه واما لو طاع الرهي لم يرضى بغير العقد بان يرضى به هذا ويؤمله على بيعه
عبر حصول اصل الدين فله في ثبوت ذلك مع وفاء من الرهي الى الرهي في التفرق على البيع
هو انفس منه فله عليه كلف **ف** قوله والامام يبيع اذ كان ذلك اذ كان موقوع البيعة من الامام او لم
تضى مضي قال في المرونة ومن ارضى رهنا وجعله على يد عدل او على يد الرهي لم يرضى الى ابي كذا في التفرق انما حازره
الرهي بغيره الى ذلك الامام والامام على يد الرهي بغيره فلا يباع بالبينة السلطنة وان اشترى ذلك لانه
بيع بغيره بغيره **ف** قوله او علم اخر اذ علم الامام بغيره بغيره فله عليه بغيره على الرهي ان الحمل
المعتاد للرهي ان لا يتقبل منه علة وبه تفيد بقوى ابي حبيب بعدم الشهادة في العلم **تفصيل**
لم يجرع هنا على ما اشترى ابي المرونة ان يعلم ان الرهي غير صيب لم يرضى بغيره على الخلاف
وقد نقل في التوضيح الاختلاف في كونه خلافا او تقسيم **ف** قوله واضنى بغيره في العلم في هذا التوضيح فبينا
البيينة والمرونة السبب في رضى ابي عرفة على المرونة **ف** قوله والامام لا يرضى بغيره او كان فله
للرافع عليه او شترت بيينة بغيره او علم اخر اذ علمه ورضى منه شترت بغيره فلا ضمان عليه **ف** قوله وحلف
بغيره بغيره عليه ان نقل بلا دلسنة ولا يعلم موضعهم وبغيره فلا يجيب به من يرضى ذلك ابي عرفة ولو ادعى
الرهي تقبيل الرهي الى الرهي وقال القمبي لا يجيب عليه الا ان يرضى الرهي علم ذلك وانما اظهر
ذلك من وثق به فله حلف على الرهي بغيره وقال ابي من يرضى بغيره فله حلف على الرهي بغيره وما يعلم
له موضعها وانك في قول القمبي وقال يبي توجب بيينة هذا لا يكون واجابه القمبي بان اللعنة البيينة
بغيره توجب بيينة وقال ابي حازره ان كان في قبضه في ذلك حلف **ف** قوله واذنه بغيره بغيره في بيع
هذا ابي الخامس في الاقتدار على قول ابي التراز وهو احد قوليه اشترى وتري قول ماله وابي القاسم
يكون رهنا به ونقل ابي يرضى قول اشترى انه لا يبيع رهنا ثم عارضه بيب قوله وقول ابي القاسم في
المسئلة بغيره بيبك في مسئلة اللؤلؤ من كتاب اللؤلؤ ان اذ لم رجلا ان يمشي له لؤلؤا وقال له انفس

وكتب انه فرضاة ولد بدينة على ما عليه وقال انه في م فروليفته وما حكمة الراجي فيض لما في قال
ابا القاسم عليه السلام بالله لقد فضال ولا يشع عليه وهذا مما اعني للاولى لان هذا اول ما بان له
قال ابو رشيد البرقي في المسائل بين علي ما قاله ولا اختلاف في المسألة الاولى واول المسألة الثانية بين
عبيد بالمعنى اخلافا على ما ذكر في اول رسالته من سماع ابي القاسم هو وقد نقل من المسألة الثانية وان
قال في مسائل سماع ابي القاسم من الثقل المذكور **قوله** ولم يشهد شاهد ابا الديك القاسم
انما حجة مستأجرة الاحلية وعلى هذا بالمعنى ولا يجوز ان يشهد شاهد او ثبوت الدين بما عبيد
الاجير كما قال المتكلم قال البرقي في كتابه واذا ثبت الشاهد شاهد في ذلك الحق وحلها بها وزعم
المشهود عليه انه فداى ذلك الحق لم يشهد الشاهد حقى يؤتى بالكتاب الزم فيه شاهد في ذلك
لان انما عليه اكثر الناس اخذ الوثائق اذ ادوا الديون واشتعل اذ اخرج المريان الوثيقة وقال انما
لم نقل انما الدين مع ما عبيد وقال في الدين سقطت من عقيل يشهد له للعارة ما ذكر في وقيل
للا يشهد له لان رب الدين لم يأت بما يقتضيه في الاغلب لان الاغلب دفع الوثيقة الى ما هي عليه
اذ ادعى البرقي واما الخراج فيشهد بذلك ان يشهد عندك في كتاب ابي حبيب وما زعم ان حكمه
بالحق منه وسال الشاهد ان يشهد له ما عبيد منه فتراد ان عبيد ذلك قاله في كتاب وقال البرقي
الملا حشوة لا يشهد له هو وعبد الشارح الجملة حاله لان في البرقي والحكم في الوثيقة في رجم رب
سفر حكة واما شاهد ابا ان يشهد ابا تراد اذ تشهدك الربينة بغير الوثيقة فلا اعتبار اليك
هو ولانه فيهم ان هذه المسألة لم نقل الى بل المبراة بل تناقضها ما قبلها فليكن **باب الحجج قوله**
الى عبيد قال في الاب بعرك بول اشتغال ما قوله للبرغم وسيهل ذلك استواء الحج في الجارية لهما
في الوضع لا تتواء القانية والى انما بين البرل والمبرل منه القمير بعرك وهذا يلتمح العلم وتبصير النظم
ويقال ان يكون قوله للبرغم متعلقا بالحق الذي هو تغذيد للبرقي ويكون قوله الى عبيد قال في الاب
متعلقا بالحق مجرر وهو تغذيد الحج فيتم ان يكون قوله الى عبيد متعلقا بالحق رد ما قوله وللولى
رد نفى معنى الاول والحق واضح واقترع على ذلك عبيد المول دون تنبيهه وقال في التوضيح نقل
الحنس المتأخر على ان ما للحنس التجر وحسب الاصل للحج عليه الا ان ذلك الملامر خلافا فيما
ينبغي به الحج عن المحجور عليه فلا يجرد عبيد فله اوزيرة اشتم الى حصة تنبيهه وهو اثنان بانه
اذ لم يحبس ذلك كان ذلك مؤديا الى مناه ما له ووجه الاول بانه لما كان للبرغم القاضية ما اب
اوولى او دفع ان ينج له واما يلزمه صيدته لما لكان اولى قال وينبغي عنه ان يلتفت الى قلة الملام
وكثيره ثم ذكر في التوضيح ان هذا الرشد الذي في ح به من الحج للبر (الرشد انما للبرقي) مع الحج

فان

[illegible]

مع فقد من الباعية يوضع من افضية التي كانت غير المتعلكة ثم قارم ونسبة الى جوع فقبل هو ارض
 به حتى يقع من حركته الطاووس على ما لا قطعاً للزناح وقيل هو وعظيم فيه سواراً في صفة كان اولي
 به واما ان يقع من حركته ما دام فيه وهو غير المتعلكة في السابغ للامنية وما لم ينسب
 به السابغ للمسير وكان شحناً العنقير الخواص ابو عبد الله الغوري عليه عدا العونية ان ما وضع لمجاري
 المسير شيئاً محجراً به حتى يلقى اليه من على مسئلة فلا يقع في ذلك فحين احياء **قوله** واصطبل هو
 ما حمله المعلق على ذلك وكان وثلاثه اثنان به الى قول صاحب المعيد فبقا الى فتوح فبمع من احوال
 اصطبل عنيت حركه لما فيه من القوي رسول الدوران وزنك ببيت حركه وم كنفك السك والنفار المانف
 من النعم فيما مله ما بلغه في الاصول **قوله** او حانوت فكل تبار كراة كثير من الشيخ معكوباً بل ولا
 بالواو وذلك يقتضي ان قوله قبل تبار في جمع الاصطبل او الحانوت على التقاطع والاكساف انما على
 نص في احوال اصطبل في مقابلته السابغ على نص المعبير معنونه في هذا الشيخ وطارق بالواو على
 على ذلك وعلى كل حال فكلامه هذا محمول على السكنة غير النافذة لقوله في مقابلته وبيت السكنة ففوت
 على ان ما هنا مستثنى عن المعبوم قوله في اخر الباب ان ذلك لانه في غير النافذة وما ذكر في التفصيل
 هو الزيادة في كتاب القسم من المرونة وقال ابو رشيد في سماع زفان من كتاب السلطان يتحصل في
 السابغ وقوله في الزفان غير النافذة اقول احوالها انه لا يجوز الا باذن اهل الزفان فله ان
 زب وبه جري العكس في حجة والثاني ان ذلك جائز في مقابلته حركه واللفظ منه يقطع
 في مقابلته اب القاسم في المرونة واب وهب هنا والثالث ان له حركه في على هذه العنة اذا صد
 الباب الاول والغير له ان يقع باباً لم يكن قبله عاك فله الشبهة في ارضه ولم يجب التفتي
 الامنع احواله وتحويل القديم في باب حركه حيث يقع ذلك ثم قلان ولرؤيته على بعد ما باب
 حركه لم يكن عليه ارض قيام لانه لم يزد من قبله على ما كان عليه ثم قلان ارضه وتحويله في فتح البرق
 باباً او حانوتاً في باب حركه في السكنة النافذة ثلثة افعال الاول ان ذلك له حركته في غير
 تفصيل وهو قول اب القاسم في المرونة والشبهة في العنقية والثاني في المعبوم ذلك حركه الا ان يكتف وهو
 قول النعمان والثالث ان ذلك اذا كانت السكنة واسعة وهو قول اب وهب في العنقية والواسعة
 سبع ادرع هو عليه اقل اب عات واه احواله ارضه انه يسلك على رجليه متجاوزين بين الزفان
 نافع ما حوت احواله في داره باباً او حانوتاً في مقابلته باب دار حركه والآخر من احواله في داره
 الاعلى في ما الزفان في السابغ في الحانوت في العمل صناعته وذلك من ربي ليقته طاحب
 الدار وكشبهه لعل به يمينه محابوب اذا كان الام على ما وصفت فيكون ان يكتف باباً وهذا ترتيب على

مقابلته

مقابلته باب حركه على ان يقدح في ذلك والواجب اليه سبيل الذي لم يقع عليه فقلنا هو بغيره وقبله
 ارضه في **قوله** وعلمه بقاء في ورعها على ما منع اثنان في قوله وارض كتاب القسم من المرونة وما وقع فيها انه
 مجاوز به حركه السابغ عليه لم يمنع من ربيع بيبانه ومنع ما الذي في ذلك النوع المانع واللام في قوله ليس في
 لام العنقير في قول معناله ابو القاسم الصغير **قوله** وصوت ككعد في ورعها على ما منع في قوله لا مانع فهو
 فبالله كتاب في احواله الدوران من المرونة ومن اثنان داراً على ان يوقل حركه ما شاء من الدوران والامنية واليك
 ميبك الحاد في والاعتبار به والارض على ما يفتخر على الدار وتكون داراً لا تضيق ذلك في مقابلته لارباعاً عاكفا
 وينفع في تقاريف التماسر منعه وقال اب فتوح فبمع من احوال اصطبل عنيت حركه لما فيه من القوي رسول
 الدوران وزنك ببيت حركه وم كنفك السك والنفار المانف من النعم فيما مله ما بلغه في الاصول **قوله** او حانوت فكل تبار كراة كثير من الشيخ معكوباً بل ولا
 بالواو وذلك يقتضي ان قوله قبل تبار في جمع الاصطبل او الحانوت على التقاطع والاكساف انما على
 نص في احوال اصطبل في مقابلته السابغ على نص المعبير معنونه في هذا الشيخ وطارق بالواو على
 على ذلك وعلى كل حال فكلامه هذا محمول على السكنة غير النافذة لقوله في مقابلته وبيت السكنة ففوت
 على ان ما هنا مستثنى عن المعبوم قوله في اخر الباب ان ذلك لانه في غير النافذة وما ذكر في التفصيل
 هو الزيادة في كتاب القسم من المرونة وقال ابو رشيد في سماع زفان من كتاب السلطان يتحصل في
 السابغ وقوله في الزفان غير النافذة اقول احوالها انه لا يجوز الا باذن اهل الزفان فله ان
 زب وبه جري العكس في حجة والثاني ان ذلك جائز في مقابلته حركه واللفظ منه يقطع
 في مقابلته اب القاسم في المرونة واب وهب هنا والثالث ان له حركه في على هذه العنة اذا صد
 الباب الاول والغير له ان يقع باباً لم يكن قبله عاك فله الشبهة في ارضه ولم يجب التفتي
 الامنع احواله وتحويل القديم في باب حركه حيث يقع ذلك ثم قلان ولرؤيته على بعد ما باب
 حركه لم يكن عليه ارض قيام لانه لم يزد من قبله على ما كان عليه ثم قلان ارضه وتحويله في فتح البرق
 باباً او حانوتاً في باب حركه في السكنة النافذة ثلثة افعال الاول ان ذلك له حركته في غير
 تفصيل وهو قول اب القاسم في المرونة والشبهة في العنقية والثاني في المعبوم ذلك حركه الا ان يكتف وهو
 قول النعمان والثالث ان ذلك اذا كانت السكنة واسعة وهو قول اب وهب في العنقية والواسعة
 سبع ادرع هو عليه اقل اب عات واه احواله ارضه انه يسلك على رجليه متجاوزين بين الزفان
 نافع ما حوت احواله في داره باباً او حانوتاً في مقابلته باب دار حركه والآخر من احواله في داره
 الاعلى في ما الزفان في السابغ في الحانوت في العمل صناعته وذلك من ربي ليقته طاحب
 الدار وكشبهه لعل به يمينه محابوب اذا كان الام على ما وصفت فيكون ان يكتف باباً وهذا ترتيب على

صنفون فلا يميز لداران بينهما طريفا له ان يبين على حد ارضه عن قضاة او علماء يوقوا الحكم بها والتابع
من الارض ان يرضى ان يرضى هذا ان يرضى هذا ان يرضى هذا ان يرضى هذا ان يرضى هذا ان يرضى هذا ان يرضى هذا
فتبين ما في قوله للملك جميعه ولم يترك ملك اشارة الى ان الملك يملك تمام لهم والملك له ان يرضى
على الناس بغيره فانه ان يرضى السلام به على ارضه ان يرضى السلام به على ارضه ان يرضى السلام به على ارضه
ان يرضى السلام به على ارضه ان يرضى السلام به على ارضه ان يرضى السلام به على ارضه ان يرضى السلام به على ارضه
هنا **قوله** وعود غلة جاري عليها على الامان **قوله** وانظر بطلوعه امره ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى
صومعة امره ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى
شجر العود يجمع ثم تنفع مع اللثة ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى
من اللثة ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى
به ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى
عن ملكه بالجمع من العود بينه والرضى عليه فصوصه على غلة والمغنى فيها صحيح فانه ان يرضى
الجمع من العود من العود من العود من العود من العود من العود من العود من العود من العود من العود
يشترى بين تلك الحبة وغيرها من الجواهر والرواية عن سمعون في سماع الشهاب من كتاب الصلاة
من العود بينه فانه ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى
ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى
جارك لا يرضى عليه بسدة وبقيل الجار ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى
ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى
الرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى
مع الاضلاع ولا الهية من الاضلاع من الاضلاع من الاضلاع من الاضلاع من الاضلاع من الاضلاع من الاضلاع
على هذا بقوله على بقية من الاضلاع من الاضلاع من الاضلاع من الاضلاع من الاضلاع من الاضلاع من الاضلاع
الضلاع من الاضلاع من الاضلاع من الاضلاع من الاضلاع من الاضلاع من الاضلاع من الاضلاع من الاضلاع
قوله ونسأ ويل كانه اع ما قوله فله وقابلها مسلو فبعت عن **قوله** الان يرضى بعد العقد بعد العقد
الحاصل بالبور فالعصر من **قوله** فانه ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى
التابع والاعمال كل صنف بذور الارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض
ابو الحنفى ومنه ان بعض الفروسيين وعنه ان الفلاس خلصوا اول فيلها الشتر كذا جازي واذ هذا الشتر
في هذا صنف ارضه ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى
صالحه

صالحه للاحصاء والزرع بينهما ولا عرض له في ذكره وان لم يعلم انه لا يثبت ولم يرضى فانه على الترتيب بذكر
ان يرضى للاحصاء من ثقل يرضى على ان لا يثبت ولا عرض له في ذكره وان لم يعلم انه لا يثبت ولم يرضى
عن اوله يرضى ولو علم ذلك في ارضه فذكره هذا ارضه باخرج زريعة يعلم ان لا يثبت على ثقل يرضى
منه وعنه ان يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى
ان يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى
عن السلام سلكه في الرواية عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر
على المزور يرضى ان يكون له الرمح عليه بذلك للارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض
من الارض التي عن يمينه واما ان يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى
بالعبيد ما يدل على الخلاف في ذلك فانه ان يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى
شجره فانه ان يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى
عليه وقوله ارضه وقال ان يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى
الارض وهو ظاهر قوله ان الفلاس في الرواية عن يمينه في ارضه غير ارضه ان يرضى من ثقل يرضى
له ما يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى
المنفعة في ذلك على سبيل العبيد فانه ان يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى
بينه وبين الفلاس من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى
فانه ولو ان يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى
الجميع الا ان يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى
سلكه عن رجليه ان يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى
للعامل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى
احد ان يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى
ولا جازي فانه عن يمينه ان يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى
شتر كذا ولا جازي فانه ان يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى
او خمس او جزء من ارضه ان يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى
صنفون على الشتر كذا فانه ان يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى
عنه الفلاس من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى
اختلاف ارضه ان يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى من ثقل يرضى

117

نقول ان اذا خرج احد من البذر والارض العمل والارض فان كانت الارض لها خلقا لم يخرج وان لم يكن لها
 خلقا فقولان الجواز للفقهاء وهو معنى على جواز النكاح بالنكاح والعقد والمنع للاب عير وروا ان
 بدخله في الارض فخرج منها اب يونس وهو العوان هو فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض
 وان يستزك وتكونا عملا فينبغي ان يخرج عن الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض
 او ان يخل بخله فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض
 انما يقولون ان كان يدور مع عمله وعرض الظلام في العمل فله على الارض فله على الارض فله على الارض
 الارض ان عمله وانما انما يقولون ان كان يدور مع عمله وعرض الظلام في العمل فله على الارض فله على الارض
 عندهم ان العمل انما هو العمل وانما انما يقولون ان كان يدور مع عمله وعرض الظلام في العمل فله على الارض
 شيئا كما انما هو العمل وانما انما يقولون ان كان يدور مع عمله وعرض الظلام في العمل فله على الارض
 قول انما هو العمل وانما انما يقولون ان كان يدور مع عمله وعرض الظلام في العمل فله على الارض
 به كان يخرج البذر والارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض
 صاحب العمل فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض
 لهذا مثل في ان يملك الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض
 ولي العمل فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض
 محمد بن ابي زيد انه قال انما هو العمل وانما انما يقولون ان كان يدور مع عمله وعرض الظلام في العمل
 البذر ويخرج من ذلك البذر فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض
 انما انما يقولون ان كان يدور مع عمله وعرض الظلام في العمل فله على الارض فله على الارض فله على الارض
 ارض او يدور به فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض
 كقولهم انما هو العمل وانما انما يقولون ان كان يدور مع عمله وعرض الظلام في العمل فله على الارض
 وقال اب عبد السلام لا يخرج من الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض
قوله لا يخرج من الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض
 في الوصية المعلقة وقال الشافعي انما هو العمل وانما انما يقولون ان كان يدور مع عمله وعرض الظلام في العمل
 الوصية ان يترك في ذلك شيء فينتهي كالكسب او القرض او العرق فينتهي في بنية الوصية انما هو العمل
 لان يترك في ذلك شيء فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض
 العمل او يترك في ذلك شيء فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض
 عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك شيء فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض

الى

التي تعقد الوكالة بالقبول من او بغيره وفرد في هذا وقال الشافعي في البنية وقال اب عبد السلام
 التي يملك التوكيل مطلقا فانما انما يقولون ان كان يدور مع عمله وعرض الظلام في العمل فله على الارض
 وقوله اب عبد السلام وانما انما يقولون ان كان يدور مع عمله وعرض الظلام في العمل فله على الارض
 موصية في ذلك شيء فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض
 وان وصي له في ذلك شيء فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض
 ابوع في مقامه قوله انما انما يقولون ان كان يدور مع عمله وعرض الظلام في العمل فله على الارض
 الارض يقولون انما انما يقولون ان كان يدور مع عمله وعرض الظلام في العمل فله على الارض
 في التوكيل ومعه في انما انما يقولون ان كان يدور مع عمله وعرض الظلام في العمل فله على الارض
 عن فقه مقلدي المذهب منع التوكيل على غير وجه الفقه لان ما وجد في التوكيل من المرونة في التوكيل
 بيع انما قبل بدو صلاحه لقوله انما انما يقولون ان كان يدور مع عمله وعرض الظلام في العمل فله على الارض
 لا بد من انما انما يقولون ان كان يدور مع عمله وعرض الظلام في العمل فله على الارض فله على الارض
 احد من ارضه فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض
 ما عدا ارضه او يملكه او غيره وانما انما يقولون ان كان يدور مع عمله وعرض الظلام في العمل فله على الارض
 وما عدا ارضه او يملكه او غيره وانما انما يقولون ان كان يدور مع عمله وعرض الظلام في العمل فله على الارض
 بالاعمال لم يخرج فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض
 وانما انما يقولون ان كان يدور مع عمله وعرض الظلام في العمل فله على الارض فله على الارض فله على الارض
 اذا لم يملك الاعمال بالاعمال وانما انما يقولون ان كان يدور مع عمله وعرض الظلام في العمل فله على الارض
 الاشكال في الاعمال بالاعمال وانما انما يقولون ان كان يدور مع عمله وعرض الظلام في العمل فله على الارض
 مثله لو قال بعضا فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض
 يقول او انما انما يقولون ان كان يدور مع عمله وعرض الظلام في العمل فله على الارض فله على الارض
 الشيخ باذخال في على ارضه او يملكه او غيره وانما انما يقولون ان كان يدور مع عمله وعرض الظلام في العمل
 نقض احد من ارضه او يملكه او غيره وانما انما يقولون ان كان يدور مع عمله وعرض الظلام في العمل فله على الارض
 ثمر او نقض احد من ارضه او يملكه او غيره وانما انما يقولون ان كان يدور مع عمله وعرض الظلام في العمل
 قال بعض الفقهيين في ذلك شيء فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض
 ان منعه في ذلك شيء فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض
 بانه ليس به فيكونه على فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض فله على الارض

117

[illegible]

لے کر

الخروج

الخبر. وهو ان اخص ابي الخاريج في قوله واذ غلبت الارض ابا ابراهيم كما خربا ما صلحه ما غنك فقال
 انضبت ما زاد من الغلب كساحته هم ما وفك محمد الجميع للمالك وروى انضبت (صنع النظم وهو
 اسب فيقوم الاصل قبل اصلاحه فيبقى ما كان يوازيه من غير اصلاحه وما زاد على ذلك من الغلب وروى
 محمد بن جميع الغلبة للمفكر. عند ولو اخذ الدار والحلقة والاشياء عليه الدفعية ما لم يكن غير لكانت له قيمته
 وروى المالك فيمنع البقاء بقيمته منقوضا فتكون غلبته له **قوله** الا ان في تلك حادثة او تسمى غير صفة
 في عاد اجزا فقل قولك كان ما كان قال ابي عبد الله في قوله ابي الخاريج وروى في قوله في ان الجارية في سعة
 او تسمى انصاف السعة في قوله حلق الخبز من كقولنا المرونة ما اكل على عيب فخرج قبل ان يملكه علم
 في ذلك حتى زال ملكه وروى في قوله والارض والانس والبهائم والمفكر. كذا في قوله ولا اعم في قضاء المرونة
 في قوله ان قاله وجميعهم وروى في قوله ان الجارية في سعة او تسمى العبد الصفة في قوله في ان الجارية في سعة
 الا ان في عاد خلع فيه حصول الخبز وجميعها ابا عبد الله في قوله الا ان في الجارية في سعة او تسمى العبد الصفة
 غير في علم ما تقوم من الخلع في الموضع فيغير على المرونة في يغير على المرونة في سعة او تسمى العبد الصفة
 فلو كان ان الارض في الجارية في سعة او تسمى العبد الصفة في قوله في سعة او تسمى العبد الصفة في قوله في سعة
 ما غلبت سعة او تسمى العبد الصفة في قوله في سعة او تسمى العبد الصفة في قوله في سعة او تسمى العبد الصفة
 خلاف ذلك **قوله** او خصله علم فيمنع هذا في قوله ابي الخاريج وروى في قوله ابي الخاريج وروى في قوله ابي الخاريج
 عيسى ما كتبه العبد. فقال ابي القاسم ما عد علم خلع على الجارية في سعة او تسمى العبد الصفة في قوله في سعة
 من الخصاء. قال ابي القاسم في قوله في سعة او تسمى العبد الصفة في قوله في سعة او تسمى العبد الصفة
 انضبت ابي ما نقصا منه عقد غير هذا القول من القول. وشبههم الزيد للارعية ابي الخاريج وروى في قوله
 يسمون معناه ان ينجي الى غير ذلك من بعض ما قلناه في قوله في سعة او تسمى العبد الصفة في قوله في سعة
 المحبني عليه ذلك الخبر. ما فيمنع وقد تناول هذا القاسم ما وقع له في رسم القليلة من سماع ابي
 القاسم من كتاب الخبر امل ان المفسر في ذلك ان ينجي ما تقع الشراطة ما فيمنع فيجعل ذلك نقدا
 مسكا يكون غير عرقه وذلك يعبر للوجه الذي في قوله في سعة او تسمى العبد الصفة في قوله في سعة
 انضبت او ذلك جميع فيمنع وان فقهها عينا فيمنع من تضييها يكون عليه في الخبر اذا قطع ذلك ما كان
 وانضبت في قوله في سعة او تسمى العبد الصفة في قوله في سعة او تسمى العبد الصفة في قوله في سعة
 ما فيمنع في سعة او تسمى العبد الصفة في قوله في سعة او تسمى العبد الصفة في قوله في سعة
 على المرونة واما ما كان على قاسم في قوله في سعة او تسمى العبد الصفة في قوله في سعة
 فيه بعد الخبر. قال ابي عبد الله في قوله في سعة او تسمى العبد الصفة في قوله في سعة



فصل

فلم لم ينفع هذا الانتقاد فيرتكس احتلام البروتست بعد ما حُجبت عن هذا الاحتلام فلم اجربها الى
بسيطة **قوله** والاستعمل ان فصل ابقاء اوتق المقتضى للاساعة المشتري على اعم الرأه وقطاع الانتقاد
انراجع للانتقاد والنقي وهو ظاهر على سماع الشعب اذ قال سليل عن باع شفعاء حايك غايك مقلان
التشجيع متى اذهب بان في ان شفعته وهي كنيك معبر في الغيرة فقال لتبصر الخلد وراجع الصلابة مقلان
ان كان الحايك على ساعة من نهار فذلك له والا فليس ذلك له يخرج معيضم ايقاع عشر ايام ثم يخرج فقال
ابن رشد هذا قول في كتاب ابن المرازخا في ملك المرونة من ان التشجيع ايا يعبر في النقد للماراضيا
في الاخرى وابتدأ في ابن رشد سماع بين المارتيا والنقي المشتري بعد تسليم المقتضى والساعة
بلعل المله اعظم على ذلك وان كان مخالفا لقول المنطقي المشهور من المذهب والزر على العمل والتفكير
بد الاحتلام بحيث كلب التاجز ليكني ويتبين ان لا يعرض ساعة واحدة وغيره السلطان على اللفظ او الفكي
وقوله مالك في القبيته وقوله في كتاب ابن المرازخا في ملك المرونة ان التشجيع الماي يعبر في النقد للماراضيا
في الاخرى وابتدأ في مخالفة المنطقي انما القبيته واستثناء الساعة من تشبهاها بالبرهان وبينه وبينه
تعل اعل **قوله** والاستعمل ان وان لم يات بل ان في الثلاث سنك شفعته **قوله** وان الخوف اللعينة وقد
الحصص واليداع لم تنقص اذ جازا اخر الصارح فاحر في اتحاد الخلة فالله المرونة ولو اشترى رجل ثلاثة
اشفاح من دار ارمه دور في بلد او طران مكره او حبال وذلك في صفة واحدة وشفعته ذلك كله واحد بله
لم انما من الا جميع او يسلم وكذلك ان اشترى من احوه حلة من خال ومن اخر حلة من فنة ومن اخر
حقة من دار صفة واحدة او كان طابع ذلك كله واحدا وشفعته ذلك كله واحدا اخر الجميع او يدع **قوله**
كفقد المشتري على الاصح هو قوله في المرونة بعد النص الصارح ولو اقبلت ثلاثة ما ذكي ناصك واحدا من
ثلاثة في صفة التشجيع وامل فليس لان يلزم من احدهم دون الاخر ولا فخر الجميع او يدع وهو باقلا
على مذهب المرونة مستغفر عن ان يقول على الاصح فلو قال عوضا من هذا كله ولو تعدد المشتري لكان ابي
واضح **قوله** او ارادة المشتري ان او اراد المشتري حرك التشجيع ملاحض عليه التشجيع كما لعلم **قوله** انما
حقي حقة ايد ومن صار اخر بعد القبيته ولو قال ولم قدم كان ابي **قوله** وهل القهر عليه او على المشتري
او على المشتري فنك هذا كرا بعض النسخ وبن تلح المسئلة على كل ذي ابن رشد المعقول اذ قال فلان
الشعب اذا علم الشيعاء الاوا حرا ما خذ جميع الشفعة ثم جاء اخر القبيته كان مخيل في كتبنا عصره
ان شاء على المشتري وان شاء على الشيع لان كان مخيل في الاخر فهو كمشترى من المشتري وان شاء ثلث
كان مخيل ان شاء كتبنا عصره على الشيع الاول وان شاء عليه وعلى الثاني فقل ان قول انتهي هذا
خللا لمذهب ابن الفاسم وان لا يكتب عصره على مذهب ابن الفاسم الا على المشتري وليس له ان يبيع

طی ای

[illegible]

الى بلد يفتقر منه تجارة فلا خير فيه قال مالك بكمية المال وحقه كما يفوز البعير والمالك من
هذا ان يجر عليه ان لا يقتصر الى ان يبلغ ذلك الموضع وقد تقدم ذكره اخذ في ارضه على ان يتبعه عبره
قال في هذا دليل على الرجوع في الاول الى المثل في الموضع المثل في الموضع المثل في الموضع المثل في الموضع
الشيء او البقرة يجر بها حتى يفوز بها ان يجر بها ان يجر بها ان يجر بها ان يجر بها ان يجر بها ان يجر بها ان يجر بها
الفتل **قوله** او عينه تفتل او زملانا او حلا غير عبيد ان يقيى الزمان ما قبله ما يجر به فيه اجماع العقل
كما ان الغرض الى اجل ما قبله ما يجر به فيه في ارض المثل وتقرر العيون يفتل حتى **قوله** كان اخره
ليخرج به البلد فيشترى القاهر ان يجر به فيه ارضه او لا يفتل الى بلد وقد وقع في بعض النسخ او لا يفتل الى بلد
بدا ان الاستسقاء وتارة في ارضه ان يجر به فيه ارضه او لا يفتل الى بلد وقد وقع في بعض النسخ او لا يفتل الى بلد
به ثبات بعضه له ايا للزرع او المستوفاة خاصة كانه احسن زعماء ان كان الجور علما به بل سبب وفيه
هو افعلى ما به بعض الخواص ولم يرد في غير الجور هنا بعضا الغير ولعل لعله له كان في الموضع فيقال بعد
قوله بعد هذا او يشار الى ان علما به موضع الداني هنا **قوله** تفتل وان قبل علمه المثل ان يجر به فيه ارضه
علمه بخلافه بعض الخواص ان لا يغيبه لقوله ان غلبه وفيه في **قوله** ولو جنى كل اوراقه شيئا وكما جنى
كرا في بعض النسخ وهو موافق للعقل اية الحاجة وفي بعض النسخ او جنى ما يجر به فيه ارضه او لا يفتل الى بلد
تلك وان قبل علمه المثل ان يجر به فيه ارضه او لا يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
على ان العمل لا عمل العامل وان يجر به فيه ارضه او لا يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
في دفع ثمنها على الغرض وهو خلاف ما نقله النسخ على الغرض ان في المثل يجر به فيه ارضه او لا يفتل الى بلد
جميع لم يلزمه المثل كرا في النسخ ان يجر به فيه ارضه او لا يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
فيكون مضافا لقوله اية الحاجب اما لا يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
فذلك في المرونة وان فقد في المثل كرا في النسخ ان يجر به فيه ارضه او لا يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
ولم يفتل الى راس المثل الاول لانه لما ضاع راس المثل الاول لانه ان يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
ايه الا ان يجر به فيه ارضه او لا يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
السلعة مع ما يكون راس المثل جميع ما دفعه اليه او لا يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
يعرفا حجة لم يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
كان صاحب المثل بالخيار ان يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
ذلك العامل ويكون شيئا يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
ان اذا تلك جميع لم يلزم العامل فيقول المثل لانه في ارضه موثف وهو حار مع قوله وان يفتل الى بلد

مع تعليل اية يوسف المتقدم **قوله** والبيع يفوز منه غير ان يجر به فيه ارضه او لا يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
في المثل فيقول هو المستوفى في الموضع كما نقله النسخ **قوله** والبيع يفوز منه غير ان يجر به فيه ارضه او لا يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
النسخ ان يجر به فيه ارضه او لا يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
المفوزات وان كان مضافا ما يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
منه ان كان فيه مضافا ما يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
في بعض النسخ ان يجر به فيه ارضه او لا يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
باب في المصارف **قوله** في المصارف ان يجر به فيه ارضه او لا يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
طعام كالودي وان مضافا غير جائز في جميعها من به النسخ وسبق في الموضع على ان يجر به فيه ارضه او لا يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
فمن سببه وهي تبلغ المصارف **قوله** في المصارف ان يجر به فيه ارضه او لا يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
النسخ ان يجر به فيه ارضه او لا يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
من اية المصارف ان يجر به فيه ارضه او لا يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
مالك عن الرجل يسافر في المثل ومبيك في المصارف ان يجر به فيه ارضه او لا يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
ان كان المزارع مضافا مع المثل جاز وان لا يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
الاول بعد ان يجر به فيه ارضه او لا يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
على بيع بعضها ايا كان المزارع من المصارف ان يجر به فيه ارضه او لا يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
عن المزارع وحكي عن النسخ المفع قال اية المصارف ان يجر به فيه ارضه او لا يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
ومالك يكره كثيرا وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
بكمية النسخ يجوز البيع **قوله** اية المصارف ان يجر به فيه ارضه او لا يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
الباقي خلاف نقل النسخ **قوله** اية المصارف ان يجر به فيه ارضه او لا يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
ذلك عليه في **قوله** اية المصارف ان يجر به فيه ارضه او لا يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
كما ان يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
والعمل وبالله نقل النسخ **باب في الاحبار** **قوله** في الاحبار ان يجر به فيه ارضه او لا يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
وذكر في المصارف ان يجر به فيه ارضه او لا يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
ودخل في النسخ وفرص في المرونة ان لا يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
ونقلت النسخ ان يجر به فيه ارضه او لا يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع
غير المرونة ويبيع كرا في المرونة ان يجر به فيه ارضه او لا يفتل الى بلد وفيه في **قوله** وله المثل في الموضع

او في مضمونه اية

للہ

[illegible]

2

[illegible]

[illegible]

Christ!

[illegible]

في مادة الخرد ولفظها ولونهم لثان لولي **قوله** ما يعرفه الا بالقرية الشاربه لقوله في كتاب اللطيف
من المرونة وان شهور قوم على حق بعد الحق فمعه غير معدل المعدل في ان يكون جان لانه لا يشهد
عن بله جاز ذلك وان كانا من اهل البلد لم يكن ذلك لان القاض لا يقبل عدالة على عدالة اذا كانا من
اهل البلد حتى تكون العدالة على الشهود وانفسهم غير القاض **قوله** ما سرقه او علمه اللاتعد
ليس الجور وتعلقا بسلام وانما هو صفة من كنهه غير انما هو اهل صوف او علمه ولكنه قال
من كنهه جازله عما هو وما علمه ما علمه ما علمه ما علمه او علمه او علمه ما علمه ما علمه
ان يقبل تقريره ما جازله واهل صوف وعلمه لانه مع غيره على تقديره مع كونه اقر به
رفقة في تقديره وان لم يكن فيهم عدل قبل ما علمه بل هو المتكلم في نفسه والذين في الشاهد
اللا اهل صوف وسوف وجب ان لا يكون مستورا بالعدالة ورواه استهبا عما ملك وبذلك هو
وابا الملا مشهور قال ابا عبد الحكيم واجمع او يكون ما فوج به في العدالة هو فاني علمه او
ليكون التقدير ما فوج به في غير ذلك او لا يكون فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
العدالة والعقل في بعض النسخ الدال على عوضه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
مشهور ابا العدالة او لغيره ان يكون عدله اهل ابا فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
اللامع ابا العدالة او لغيره ان يكون عدله اهل ابا فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
تتضمن في بعض النسخ انما هو في بعض النسخ فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
بوفيق الالام الجامع الالام فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
عن يد ما كان يتكلم في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
ما شاء منكم وكان الصانع وعد الواسعة بان يعقد فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
السلطان وموضع الشيخ ابا عبد السلام فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
الشيخ السلي الى الصانع وكلمه في توقيت ما وعد به الواسعة وان يعلم عند الشيخ ابا عبد السلام
في تقديره فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
السلي فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
اما تعلم ان الشهود انما يعلم الرجل اهل علمه وميراثه وذلك ما تقدم من نقل النسخ المتكلم
وقال له هذا الذي علمه في تقريره انما علمه في تقريره فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
فاطمه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
للاجرة في ود يله انما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه

عقل

عقل اظلم يعني اسمه فيك تعلمه ومعلمه ابا في غير ذلك فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
في كنهه الا اظلم فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
تقول الخالدة يعيها باطنه كما يعلم فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
عن كنهه وانما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
مع شهادته علمه بالقرية فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
اذا كان مشهورا بكنيته او ابا في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
ابا عبد الحكيم في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
جميع محضون في حياته وبغيره فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
تسليم فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
هو ان يساله يكشف عن الشاهد في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
كما عن ابا عبد الحكيم فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
شهادة في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
على ما جازله وقال المتكلم في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
اشد الناس فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
ذو الصلوات فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
على مثله **قوله** ولو علم ابنه هذا فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
القاسم ابا عبد الحكيم فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
القاسم **قوله** او سلم وكما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
كقوله فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
ما علمه في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
بما الخاتم والاشكال وحكي ابا المرحوم فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
هذا **قوله** واعلم في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
كقول ابا شاهر فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
في ربيع فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
اروي وشك القس فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه
اشد هذا المشهور فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه فاما في التوجه

101

بہ انقول

[illegible]

تذكر شوق الكون عن الفضا والريح والسموات فيكون انما الوش كذبح نفس اذا ادى
فلا في التوضيح اعترافه من العزلة بالاستيقاظ اذ لم يبق مبيتا للالام والوجع وهذا اذا كان قول ابن عباس السلام
تكون كذبح عيسى لله وجميع الاله في الشهادة والمشاهدة عليه بالكتب في هذه الفترة يشهدون بالكتب
من شهد عليه عيسى ويؤمنون ما ادعاه من شهد عليه عليه ابن الخراجي ثبوت كذبح على الاشرار
والله يعود هذا الشك الى ان بعض الخو والى هذا المعنى ان يشهد على رجليه بان ثبوت كذبحه لانه محبوبا فذل
ابن عباس في هذا وفيه نصا على اعتقاده عيسى كذبحه وادعاه ما عيسى بما اقر به من امثلة المحبوب
وليس له من شهد عليه في قدمه عيسى وبما اقر به من الشهادة المروية وكل ذلك لا يفيده عيسى والحق الواضح له
انما ان الشك راجع الى بعض الخو الاله ظهر كذبحه لان نقدر في الحقيقة كذبحه حكمنا بغيره او قل وقع
وفد ذلك كذبحه باستحقاقه رجع ونحوه وكذا في ما لا يستشهد به المروية بغير شطرنج كذبحه
ببعض كذبحه في رجب وجد في قدمه عيسى باننا لا نستشهد به المروية وانما بعد اوباه في دمع نقدر
الكذب في ان يروى في كذبحه فيقولون انهم لم يثبتوا على كذبحه عيسى او شهدوا على
شهادته عيسى فيقولون انهم لم يثبتوا على كذبحه المروية وحيث لم يثبتوا على كذبحه عيسى فيقولون انهم لم يثبتوا
فانما لم يثبتوا على كذبحه قال ابن عباس في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
وما وجدوا من شئ عيسى كذبحه في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
الاسير او صفي بن يحيى في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
دعوتنا عليه في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
ما اعتقد ما عدا كذبحه او كذبحه في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
الحق كما في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
البيعت ما نفذ به والى مسألة المروية في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
والله بالخاص والخاص ما لم يثبت له في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
هذا قول ابن الخراجي والى قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
السلام في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
المجور في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
على كذبحه المشهود به في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
به ما كان من كذبحه ولان ولي الدوم على كذبحه المشهود به في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
عليه في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله

ما يصدق

فما يصدق ويصدق ما يصدق في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
عن ابن عباس في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
ومسألة الخراجي في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
مستند في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
ان كذبحه في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
عليه في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
ونحو ذلك في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
عليه في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
نحو ذلك في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
الاول في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
والاعادة في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
ذكر ابن عباس في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
كذلك في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
في التوضيح في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
عليه في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
عيسى في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
ولا يصدق في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
اخرا في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
الافتراء في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
من كذبحه في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
المعنى في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
يعني في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
بعد الافتراء في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
على افتراء في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله
ما في قوله تعالى ولا تدعوا مع الله شيئا والذين كفروا هم شر مع الله

15

[illegible]

فانهم

[illegible]

۱۰۰

[illegible]

لعين الحر زاد النقص وبه قوله فطحا ولذا ونحوه كان كغيره في محقق مشيوخ مشيوخا لاني في قولنا
 ابن الحاجب وروى في رواية الخليلي قوله **قوله** وفيل رجوعه ولولا تشبهه اليه لما اذا اكره نفسه وقيل
 تشبهه بنيت بجميع **قوله** او ان الصبر بالغرم بلا قطع وان اقر الصبر بالعكس كذا في اكثر النسخ التي
 وقيل عليه ولا يلزم غير ذلك قال في المرونة ان اقر صبره ومثاقب المصنف او لم يقره ولا يصح ان يقره
 عينا الصبر فذو الصبر وما كان ادعى الصبر انه مال له صرف مع تعيينه قال ابن عتيق في قوله في المثلث
 نظري هو ولكنه لم يقف على تعييد التسمية كذا في المثلث زاد ابن الصبيح في المثلث وعلم المثلث في المثلث
 وبالله تعالى التوفيق **باب في اخيه ابنه قوله** والراعي في ليل او نهار في زفاف او دار فرائد
 ليل اخذ المال التميمي ان علي به بغير ان اخذ المتباعد وخرج به ففعل ذلك حتى نجى به بعد صار له ليل ففعله
 حينئذ ليرجع عن نفسه وان علي به ففعل ان يدخل المتباعد ففعل ذلك حتى اخذ له ليل ففعله ليل ففعله
 الملك الصبر المحارب وقال عليه عا والحياء كذا في الحديث في النجس في الرجل في النجس او عند الغنمة فيخرج ثوبه
 في الخلو لا قطع عليه الله يكون لها او عاريا بما لا يخرج الرجل في ابله ففعله في النجس في ثوبه
 كذا في قوله ففعل عليه هو وبالله كذا في الصبر في الصبر واما في قوله ففعله ففعله ان افعلنا
 ببلد ففعله من الزمان الا خضار حيت النجس في ذلك الانتقال عن ذلك في القول المصوب به في قوله ففعله
 ان تعيلا اخيه في ذلك التميمي يقول المحارب بالسبب او الروح لا يعينه تغريب ولا تجارة ولا رعي من
 مكان في تقع وان صلب صلب فاما ليل للمتكبر سا والكل يروى وخاضع في قوله ان العلاء قد فاعل نفسه
 كالتعب والفرح اضافة الفتل والملا في بعض المواضع قال يقول او يقول او يقطع او يقطع في الظاهر
 الفروع **قوله** وصفت حرها باثبات الدوام كما بها او في كذا ما هو عليه هذا القول في قوله ان الزنبي ففعله
 قبل ان يقدروا عليه ويبيع عليه امر تدبها مع الاعلاء في قوله ان الزنبي ففعله في قوله ففعله
 واصل ذلك ان يقر عليه ويبيع عليه الزنبي ففعله مع الاعلاء في قوله ان الزنبي ففعله في قوله ففعله
 البلي على عا محضون لا يجوز ان يروى المحارب ان حال الامان بخلاف المشرق لان المشرق في قوله ففعله
 عيسى حله وبيد اموال المسلمين ولا يجوز فافهم المحارب على ذلك والامان له ففعله وان اقطع المحارب ببيع
 عتيق اعلى الامان ما ففعله فيه ففعله في ذلك وفي قوله ففعله اصبح وان اقطع عا او مكي
 او عتيق امته السلطان او عتيق لانه ففعله في قوله **باب في اخيه والحد والظلم قوله** ولولا ففعله
 ففعله في قوله ففعله في قوله ففعله في قوله ففعله في قوله ففعله في قوله ففعله في قوله ففعله
 ففعله في قوله ففعله في قوله ففعله في قوله ففعله في قوله ففعله في قوله ففعله في قوله ففعله
 ففعله في قوله ففعله في قوله ففعله في قوله ففعله في قوله ففعله في قوله ففعله في قوله ففعله

مفتی

[illegible]

١٤٢

جامعة الملك سعود
قسم الدراسات
الاسلاميات

فرغ

والله

[illegible]

مقدمه

[illegible]

على ان الكتابة لا تنسخ لعيب العرض او استحقاقه بل يعود العيب من قبل ان يكتب له مال واما ان كان له مال فان
عقده لم ينفذ ويرجع عليه بما ذكر في الكتابة لا تنسخ على كل حال وانما الذي ينسخ ان يكتب له مال بعد العقد لا ينسخ
لعدم رجوع العرض المستحق على قول وعلى هذا ما لم يفسد ما ذكر في قوله لان رجوع العرض المستحق له بعد ذلك وجعلنا
الرجوع مطلقا لا في الكتابة العبدية كذلك لما كان له مال وانما ينسخ له ان يكتب له مال فلا بد من ان الرجوع عموم فيسخ
الكتابة كان له في العرض ينسخه او لا كان له مال او لا واصلح عيبه من غير ان يفسد في ما لا ينسخ بعد
الكتابة على عداد ندم فله للعيب عرض او استحقاقه وان قلت ما ذكرنا من ان العيب هو الرجوع للمستحق هو كذا في
الكتابة على ما في العيب فانه ان لم يكتب له مال بعد الرجوع او استحقاقه فغير صحيح فيجب ان يكتب له مال فيساعده ما في
المروقة حيث قال مالك اذا ارادى كتابة بغيره عليه دين وان علم ان ما دفعه من امواله لم يملكه فله الرجوع في السيرة قال
ابن القاسم ورجع رفا وقياسه قول ابن القاسم من ان يفسد الكتابة بالرجوع في الاستحقاق ودينه في الرجوع فله الرجوع
دين على الكتابة وذلك قال ابن الخليل اما لو غرم له لا تنسخه له فيه رجوعه وذلك لو اعلى مال الغرماء وقد تناول
المقصود ان لا تنسخ فيسخ الكتابة مع عيب العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال وان لم يكتب له
مال بانه يفسد فيسخ العيب ويكون سلام المدة بغيره انما ينسخ ان ما ذكرنا من ان العيب من قبل ان يكتب له مال
له ان يعجز فيسخ الكتابة بل فيكون له مال له فله الرجوع فيسخ الكتابة من غير ان يكتب له مال وانما ينسخ فيسخ
لو كان له مال بغيره فيسخ الكتابة بغيره فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال وان لم يكتب له مال
المقصود ان لا ينسخ فيسخ الكتابة مع عيب العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال وان لم يكتب له مال
يرجع عقده ويبيع بما ذكر في رايه في بعض النسخ بدل ما ذكرنا من ان الرجوع فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال
كغيره ان ينسخه له وان لم يكتب له مال اتبع به في بيان هذا الكلام اقول الى الاستحقاقه ورجوعه انما كان له
في المستحق اذا كان موضوعا في بيعه بالقيمة ليس كذلك بل انما يرجع في الموصوف بالقيمة كما في رايه في الاستحقاق
ولما ان يغير قوله في المبيع فله ان كان موضوعا واما ان كان موصوفا في الرجوع فيه بالقيمة ومفاد ان الكتابة
ان ادى العرض ان يكون عليه وعقده بالمعنى انما يرجع فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال وان لم يكتب له مال
ذلك العرض والرجوع فيسخ العرض بين كونه مذكورا في الامتثال او ذوانا في الرجوع لان العرض الكتابة لما كان في الرجوع
انسخه المسلم عليه والمسلم فيه اذا اختلف عيب به رجوع على المسلم اليه قبل ان يفسد له عيبه وان ادى الكتابة العرض
انما كانت عليه وكان ذلك العرض انما كانت عليه موضوعا فيسخ انما تم فيسخ ذلك العرض من غير السيرة وان
عقده يفسد ويمنع الرجوع عليه فيسخ العرض وكذا ان كان العرض موصوفا فيسخ انما رجع اياه وعقده للكتابة وان
العرض يفسد ويمنع الرجوع عليه فيسخ العرض الى هذا انما ينسخ فيسخ الرجوع فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال
وكذا انما ينسخ الى قبله على العيب فيسخ حيث ومنه وان ينسخه هو من قبله فيسخ الرجوع فيسخ العرض او استحقاقه

الموصوف

الموصوف والمغير والرجوع الى العيب لا ينسخ ان لم يكتب له مال المكتوب ويعبر عن غير الشئ كما يقتضيه ان هذا العرض المستحق
ان لم يكن فيه شبهة المكتوب بان عتقه لا يفسد ويعود العيب من قبل ان يكتب له مال المكتوب واما ان كان له مال المكتوب
فانما عتقه في الكتابة وقال به ابن القاسم وغيره والرجوع فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب
مال المكتوب انما يرجع فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب ويعود العيب من قبل ان يكتب له مال المكتوب
بشبهة مائة يتبع بالمشك او العينة في بيان دفعه والرجوع فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب
في الاستحقاق له في العرض بغير عتقه لا يفسد بالقيمة كما قال مالك ويعود مكتوبا فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب
في كل حال الا انما ادى ورجوعه فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب ويعود مكتوبا فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب
وقد كانت فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب ويعود مكتوبا فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب
ان ما كان فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب ويعود مكتوبا فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب
ابن الخليل ورجع له فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب ويعود مكتوبا فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب
لأنه فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب ويعود مكتوبا فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب
ما يجرى من بيع عليه بغيره فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب ويعود مكتوبا فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب
النسخة الثانية مكتوبة استحقاقه فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب ويعود مكتوبا فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب
تكون بغير العيب والراجح انما يفسد فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب ويعود مكتوبا فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب
رجع على موضوعا فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب ويعود مكتوبا فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب
او عتقه على انما يفسد فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب ويعود مكتوبا فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب
وبانه نقل في القوي **باب في الولد والولاء قوله** والرجوع فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب ويعود مكتوبا فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب
انما يرجع فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب ويعود مكتوبا فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب
الراجح انما يفسد فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب ويعود مكتوبا فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب
تسبب مع ان الاستحقاقه بغيره فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب ويعود مكتوبا فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب
قوله وانما ينسخ فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب ويعود مكتوبا فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب
او عتقه فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب ويعود مكتوبا فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب
للفق فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب ويعود مكتوبا فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب
ابن الخليل ورجع فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب ويعود مكتوبا فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب
رجع فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب ويعود مكتوبا فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب
اي ما كان فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب ويعود مكتوبا فيسخ العرض او استحقاقه على ما اذا كان له مال المكتوب

١٧٦

2

يجزئ لنا الترتيب المذكور خلافا لعلينا ان نثبت عليه ما يريد وهو الموضع **فصل** في مستحق غير ثلث ما يقضي
خلفه ما ربع ما يدخل فيه الجوز بالشفعة او الجوز ورام واخويه واخواته بالثلث الا ان كانت ثلثا ما ربع
على قول (الشفعة ان الشفعة لا يدخل عليه اهل السهام وعلى الاول يدخل الجوز والاخويه في الشفعة **فصل**
الاختلاف وعلى الثاني لا يدخل لانه ذو سهم خاص **قوله** والثلث ما ثلثه والسدس ما سدسته سدس ما بعض
النسخ والحوار بقوله **قوله** والنظر والسدس او الثلث ما اربعة وعشر ما حوايه او الثلثان لما فرغنا **قوله** وان
اخذ احد من عرطا ما خذك سهم واراد جمع فبقيته ما جعل المسئلة تسع لم غير الاخذ من اهل السهام من تلك
النسبة على ما اريد الحاجب اي اذ قال ما كان مع التي كنه عرضا واخذوا وارادوا بحصة وارادوا مع فبقيته
ما جعل المسئلة تسع لم غير الاخذ من اهل السهام من تلك النسبة **فصل** في جعل مهرها (عرضا) ما اذا اقر الزوج
(عرضا) بحصة ما جعل المسئلة خمسة اهل السهام اربعة ثم اهل الزوج اربعة ما ثلث ما ثلث عشر وعشرته
فتكون التي كنه اثني عشر وثلثا في الفرض لتقسيم الثمن فقال بكون ما اتفقت عليه الورثة لا بما يشاركه
في السهام وسبقنا اي غير السهام فلو قال هذا وان كان مع العشر عشر ما خذوا ما ربع بحصة وارادوا مع فبقيته
ثم ان ثلثا اولى ولذلك ما يشاركه **قوله** ما زاد خمسة اهل الزوج فخذوا على العشر ما في ثم انقسم
او زاد هذا ما ربع خمسة ما خذوا ثم انقسم لثمن تسعة على مفعول اي الحاجب **قوله** وان كان بعض قبل
النسبة وورثه الباقون كثلث ثلثه بغير من احد من اهل السهام فزوجهم ليعلم ايهما ولا اعم او بعضا على
على الباقيون **قوله** وان اقر زوجة حاكم واخويه اربعة ولدت حيلة بالانكاح ما ثلثا ثلثا لا لاراد ورثته
الابن ما ثلثا ثلثه في ثلث ثلثه فخذوا ما مسلك الاضطرار وفرد في ثلثا اهل السهام المستوفى ليجد اول
الحوي ان المهر هذا يثبت على المهر به ثبوت النسب وانما الذي اعني في الشرح وهو الجواز خلاف المسلك في النص
فليكن ما الذي اعني في السبب ان هذا هو النص او غير **قوله** وان اوصى بشايع في ربع او جزء ما اقر عشر اخذ من
الوصية المخرج والتمس في الامام والمقام بمعنى واحد اصطلاح اهل الحساب ولما عني في بعض ما بعض
في معنى الحساب **قوله** ولا يراد ما عدا الاملا عنه كذا عر اي الحاجب اللعان من الوازع فقال ومنك اللعان
ما ورد عليه اي غير الصلح ان الاكثر ما انما يعلمون في الحكم بغير ما نفع اذا كان السبب موجودا او
وهذا هو السبب وهو الزوجية معروف علم غير اللعان ما نفع الميراث ما نفعه عنه بانه انما جعل ذلك
وسيلة للصلح علم ما في ذلك من ان الميراث باق في اي الملة عنه وبما اعم على ما كان عليه وان الميراث
تغير بغيره وبما اخوته فمنهم ما ينفك الميراث بغيره وبغيره وهو اخوته لا بغيره ومنهم ما ينفك الميراث
على انه اخ للم بعد ان كان اخا (ان ينفك) على انهما شقيقان بعد ان كانا خيمين ما اعم ما غير الابن الذي له
بغيره ومنهم ما ينفك فيه كالقوة مير وهو ان كان ميراثا عليه ما كذا له بعضه بالمخالفة وبعض

بل لا تنزل حيث فلك ويغيب الارض بين الولد وبين احد والنور فان تنقيفان هو وحاله يدنو الى
 الا انه قد دل كلامه بالمخاطبة الاعيان النورية في تنقيفان **قوله** كصلح مع وقد او غير ان كان اراخ
 بغير النور في السلام على قول الاكثر كما قيل وهو رواية ابن تايه في اللغة فيضو قوله في التوضيح فتعوا
 للرب غير السلام والارض في رواية ابن تايه في اللغة خلاف قوله في باب الردة وقيل انفسهم بل انفسا
 الا ان ينجى ذلك وحاله لورثته وهذا رواية ابن القاسم ولا ينفق ان كان يقول **قوله** ووقف القسم
 للحمل اذ لا يعرف الاب والابن في الوصية من كل طرف بعد اية رفض وفراستهم فيهما من اهل باب الوصية
 اذ قال واخرج لادب الحمل في الوصية فولد وعاطف ابن تايه في الامم انما بل تباخير الوصية وانفسهم
 ابن عريفة وقال به العمل عننا ودليله من وجهين الاول ان الرب لا يجوز قضاءه الا بالحق فاض وحكمه
 مفروق على ثبوت **قوله** المريدون وعده ورثته ولا يغير بعد ورثته الا بوضع الحمل والحق مفروق
 عليه وقيل الرب مفروق على الحاكم والمفروق على مفروق على او مفروق على ذلك الامم انما في
 ان حكم الحاكم بالرب مفروق على الاعمال اذ لا الورثة والحمل من جملته ولا ينفق الا بخلاف
 في حقه الا بوضع عليه او مفروق وكلامه مستحيل فيه وضع فيما مله هو وفراستهم في الكلام
 فيبقى اخى النفس **تكميل** قال ابن شعبة اول ما في كتاب الزاهي
 ما هلك عن زوج حلال في تنقيف وصاياه ولا لاخذ زوجته اذ من صحتها حتى تنقض وقال انفسه
 تنقيف اذنى النصفين وهو ان لا يشك فيه وقيل يوقف ما ميراثه في ان اربعة ذكور
 ومجنز فابله ان اكثر ما يترك الميراث اربعة وفردان ام ولد اربعة اربعة ذكر ذكر مجنزا
 وعم وعليه واسما عيل فيبلغ مجموعهم وعلى انما ميراثه اربعة من اربعة من اربعة من اربعة من
 تنقيف الكمال في اصل رجال الكنت الستة ان محمدا هذا كرمي خرج عنه مسلم وابوداود واليه
 والنسابة قال ابن عريفة وسعدنا من غير واحد من يوقف به اربعة العشرة الذين بنو والدهم
 من رتبة سلا بارضا المعنى كان نسب بنائهم اياهما اذ ولد عشر ذكر ذكر من اربعة من اربعة من اربعة
 لم يجعلهم في ما يورثهم لاعم المؤمنين يعقوب المنصور باعطا كل واحد منهم اربعة ذرية فيهم
 واطاع ابيه ارضا بواحد سلا فيبقى ميراثه ثلث الا ان ينفق العشرة وبنو يعقوب المنصور
 من رتبة نسابة والاراد يعطى بينهما ثم رابعا في هذا الوقت ولا يعطى في باب العشرة
 فيما انما عن نفسه وصبيه فذلك في كلام امي عن حنة وكان له يقع على ما في
 رسم الخمسة من قسم الف باء ما تكلفه ابن عبد الملك اذ قال تقول بعض الاعمال ان نسب
 هنك الشجر انهم كانوا اخوة فزايهم فسيل عن ذلك احد اعقابهم فقال جعلوا امنا خسرهم
 تله

تله عشر حسبه **قوله** تله والحمر لعد شعبه الغليل في حله مفعل الشيخ خليل في اصابه
 لشرح بجمام الغنى سهل عليه بحول الله كل عسير وذلك في العشر الاواسط من صمدية عام
 خمسة وسبعين وتسعمائة من قبل الله خير وبركة بركة سيدنا محمد النبي الامير سعيد المرسلين
 واعلم المتقير وقابله انظر المحامير على الله عليه وسلم وعلمه الدوحة الطمير الطاهر في المختصر
 وواحد دعونا ان الحمر لعد العالمين

تم المراء محمد الله وحسن عونه واعانته وتيسيرهم في فتح العلمات الجليل الامام
 الخليفة المتقير المحقق الخليلي البليغ الفالح المتقير في العشر الاواسط من صمدية
 وربيع الثمار البهار التي عبر الله محمد بن احمد بن محمد بن علي بن غار العقلاء المتكلمين
 الله بركة والنعيم به امير زوال الامم خاتم صمدية خير عام **8/3** اذ قال الله
 خيركم وكما نأمنون وخيركم بركة فيض الخير الانبياء وامام الاولياء وفدوة الاصفياء
 على الله عليه وعلى آله وصحبه وازواجه وذريته واهل بيته وجميع المؤمنين
 والمؤمنات الاحياء منهم والاموات وكنتهم غير ربهم واسم ذنبه الطاهر بن محمد
 العبد الولد كان الله له والوالدين والاشياء في شجرة العاقبة الشريفة البرد
 الحمد لله وبرحمته وورثته في صمدية اية عبر الله
 مدرسه وفتحته محقق اهل زمانه اهل الله النفع به امير خير كان
 هذا الكتاب الجليل واخر دعونا ان الحمر لعد العالمين
 وفعو حسبه ونعم العويل في الملوك ونعم التسليم

١١٠
 ١٧٩